الوجود قائم بذاته الواجب
سبحانه وتعالى قبل حصوله
في المحل ٥ قدير

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الموجود الواجب الذي بوجوده والصلوة على رسوله
الموجود الممكن الذي بوجوده فاعلم ان الوجود في لغة العرب يطلق على
معنيين الثبات والكون والعلماء اختلفوا في ان الوجود
زائد على الماهيات او عينها فقال اهل التحقيق من اهل
السنة والجماعة انه زائد في الجميع وقال قوم من الاشعرية و
ابو الحسن البصري انه عين في الجميع والحق هو الاول ان الرجل
يعلم الكون اثبات بديهي الذات فانه لا ينازع فيه احد انه عينه ٥
واما ما ذهب اليه الصوفية من ان الذات بسيطة فقد حققوا
فقالوا انه عين الواجب وغير في غيره ثم قالوا ان الوجود
من حيث هو هو وصف اعتباري يشترك فيه جميع الموجودات
على سبيل التشكيك حيث قالوا الوجود في الواجب قائم بنفسه
دون سائر الموجودات اعلم ان الوجود من حيث
هو هو الذات المطلق وهو حقيقة الواجب تعالى وتقدس
وهو واحد متحقق في نفسه ومتحقق لما سواه فانه يدل ان
وجود ما عداه ليس بعارض للماهيات بل الماهيات عارضة
له قائمة به على وجه لا تحل بكمال قدسه وجود ذات مطلق
محيط بالمراتب العقلية والعينية منبسط على الموجودات
الذهنية والخارجية ليس لها تعين امتنع معه ظهورها
مع تعين اخر من التعينات الالهية والخلقية فلا مانع ان
يثبت لها تعين يجامع جميع التعينات من غير مباينات
بينها ويكون ذلك التعين عين ذات غير زائد عليه لا ذهنا
ولا خارجا فظهر ان الصور الكثيرة من المظاهر المختلفة على

وعينا وشهادة بحسب التنوع المختلفة والاعتبارات
الغائرة والغائبة ذلك بالروح علويا او سفليا فانه يظهر
في الآن الواحد في مائة الف مكان بصور شتى تظهر قائمة
به وكذلك الكمل فصل اعلم ان الوجود المطلق له مراتب كثيرة
وتفاصيل شتى كما تطرح معلوما وتأخذ بالاقصر والاقرب
فاعلم ان مراتب الوجود المطلق هو مرتبة الاتعين المسمى بصرف
الوجود وذات البحت وغيب الهوية والاحدية المطلق
عن النعوت والصفات وعن الشئ والاعتبارات وهو
المطلق عن التنزيه والتشبيه بل هو بريء عن ذلك الاطلاق ايضا
فالوجود من حيث اطلاقه اعلا رتبة من ان يحيط العلم
البيان او يدركه الكشف والعيان فلا يصل اليه العلم ولا يليق
به الوهم نعم نقال التعبير عن هذا المقام وعن وصف التفرق
والوصال وانما يعرف علما بالنظر الى ان كل متعين موجود ولا تعين
ينافض علما الى حد تسلب التعينات كلها فظاهر الوجود واحد
بوجوده حقيقة وذات بحت مطلق ثابت على صفاته الاطلاقية
وايده ليس له تعين وتعين اصلا وانما التعين والتعين
في باطن الوجود فالتوحيد للوجود والاطلاق للذات و
التعين للعلم من حيث الواحدية والصفية ان الشئ في
الاعتبارات والنعوت والصفات وهي التعينات الذاتية
انما مندرجة في الذات اندراج العوارض في الجوهر وفي الصفات
في الذات في الوجود وغيرها في التعقل عند الصوفية في
هذا الستر قبل مذهب المحققين وانما الشئ بعين الذات ولا يعرفها
عرف الشيعة والحقيقة والاتحاد بعد الاعتبار تنزيه

عن التنزيه والتشبيه اي مطلق من كل وجه ليس له شائبة النقص
النقص الاجمالي الكلي فهو جامع لجميع التعينات وشامل لكل
الشأن والاعتبارات من غير تفصيل بين الفعلية الوجوبية
والانفعالية الامكانية فالوجود بهذا الاعتبار تنزيه في عين
تشبيه وتشبيه في عين تنزيه لعدم التميز والتفصيل غير
المرتبة باعتبارين الذي كوّرين شعشعان اسفلهما بتجلي الاعلى
وبالاتحاد له الشعشعة الاعلى والاكمل شيئ بالربوبية وهي باعتبار
فعلية موثرية واجبية الهية وهي التي تسمى بالحقائق الالهية وهي
كلها كاملة منزهة عن شائبة النقص والزوال والوجود بهذا
التشبيه واجب الازلية قادر خالق رازق آمر معبود الى غير ذلك
من الاسماء الكاملة الغير المتناهية فالوجود في هذه المرتبة
تنزيه كامل بلا تشبيه لانه مجرد عن مظاهر الكونيات ومطهر عن
ملابس المخلوقات والشعشعة الاسفل والانقص شيئ بالعبودية
وهي باعتبار انفعالية مناثرة امكانية كونية وهي التي تسمى
بالحقائق الكونية وهي كلها موسومة بالنقص والزوال في
الوجود وهذه الحيثية تمكن عبد مربوب عاجز مخلوق مرزوق
مامور عابد الى غير ذلك من الاسماء الناقصة الغير المتناهية
فالوجود بهذا الاعتبار تشبيه بلا تنزيه لانه ظاهر في مرايا اعيان
الاكوان وبارز في ملابس الاشكال والالوان فتبين فظهر ان
الوجود تنزيه بها مطلقا باعتبار اعلى المراتب كما اخوله تنزيه
وتشبيه باعتبار اعلى المرتبة الاجلي الكلي ثم تنزيه بلا تشبيه
باعتبار شعشعة الربوبية وتشبيه بلا تنزيه باعتبار شعشعة
العبودية فاعرف الحق واحفظ المراتب واحكامها

واذا اخذت بنفس الاسماء الوجودية الاشياء الاربعة
المسماة بالاسماء والصفات فهل المرتبة الالهية المسماة عندهم بالواحدية
وهذه المرتبة باعتبار اتصال مظاهر

اجتنب عن سوء الادب فاعرف الشريعة والحقيقة والخروج

فصل اعلم ان الذات المطلق ازلا وابدا موصوف بصفات
هي كل الصفات الفعلية الوجوبية الالهية التي تسمى بالحقائق
الالهية كانت بارزة غير مخفية ازلا وابدا الا انها كانت واجبية
فكانت بتمامها موجودة بالفعل في الذات حتى قيل التكوين
وخلق صفة قديمة عند مذهب المختار واما الصفات
الانفعالية الامكانية الكونية التي تسمى بالحقائق الكونية كانت
مخفية عن الظهور وموقوفة عن شرائط البروز والبدو الاشارة
بقوله القدسي كنت كنزا مخفيا فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق
لاعرف ثم بعد تحقق الشرائط ظهرت تلك الصفات بتلك
الصفات بتلبس الوجود مظاهر الكونيات وذلك محض الارادة
والتفاوت قد ظهر ان الوجود المطلق مع الحقائق الالهية
خلق كانت في التحقق ازلا وابدا وهي مرتبة الالهية والربوبية
ومرتبة العبودية وهي مرتبة الانفعال حادثة ان محض الارادة
والتفاوت قد يرى انفا موجودة وهي معدومة ليس لها
وجود وتحقق في التحقق فيشهد عليه بيّن قوله تعالى كل شئ هالك
الا وجهه والله المثل الاعلى فمثال الارادة كارادة الروح في غاية
الوضوح بصور مختلفة في زمان واحد مع ان الروح في مرتبته
موصوف بصفاته ومنزه عن هذه الصور والتفاوتات غير فاقد
لذلك الوجود المطلق في مرتبته موصوف بصفات الكمال متنزه
عن النقص والزوال ازلا وابدا ثم هو في صفاته هذه بعينه
في مرتبة تجلي الانفعالي الكوني موسوم بالنقص والزوال بلا
تغير بتنزه من كمالاته فسبحان من له دوام الكمال كما هو الان وسبحان من

تعالى عن ذلك وعند مذهب اهل السنة والجماعة لا يثبت الحافظة
والمذاكرة والتوهم والتخيل والحس المشترك والحس الواجب فيه
كامل والعلم حادث ناقص فاين لك البتة على ان صفات الكمال
للممكن عكس صفات الحق سبحانه وتعالى والموجود منها فان الممكن
محض الامكان والافتقار فقد ذاته مع صفاته مفتقرا من الحق و
الصور به والتشبيه يقتضي الاثنينية وذلك مشتق في التحقيق
فاين التشبيه فاعرف الفرق بينهما والحقيقة والاخرة فصل قال بعض
المحققين ان الامر الموجودي والشأن الالهي وهو الوجود
من مرتبة حضرة الاحدية بمقتضى اسمائه وصفاته المتعلق كما الله
جلا وعلى سبحانه ويظهر بالتجلي في مثال نادر جلي الانسان الحسي
بطابع الخلق في معارج عروج حتى ينتهي بالمبدء وسبيل الحديد الحس
المعد عند النهاية قبل الرجوع الى البداية الى الوجود المطلق الظهر
لها من بالتجلي من عالم الامكان ذات القيود والكثافة فيجيء
حقيقته وبعد عن اصله فوجود الانسان هو مشتمل النفس والروح
مبدء العروج الى الله نصف الدائرة فلو مع ورجع ان الخلوع الاخلاق
كما نزل منها واتصل بالنقطة الاولى والنصوص بصفات الحق سبحانه
وتعالى يجب ما فقد لم يفرق بينه وبين حضرة الاحدية حجاب فلم
بذلك وانبع الوجود ثم يفصيل المنازل والمعارج بافصى الغاية
لا يعلمه الا الله تعالى كان المنازل الاجمالية اربعة اولها مرتبة الواحدة
وهي حضرة الاسماء والصفات شتى بعالم الجبروت عند البعض
وثانيها مرتبة الارواح والروحانية المجردة شتى بعالم الملكوت
عند البعض وثالثها عالم المثال وهو مزج بين عالم الارواح المجردة
وعالم الاجسام ورابعها عالم الملك والشهادة وهو عالم الاجسام

ISTITUTO ITALIANO PER L'AFRICA E L'ORIENTE
AZIENDA AUTONOMA DI CURA, SOGGIORNO E TURISMO

ومنتهاه الانسان واما العوالم فثلثة طرف احدها طرف عامة
يعم فيه الكل وهو الانتقال من النشأة الدنيا دية بالموت
الصوري الى عالم القبور وهو برزخ بين الدنيا والاخرة ثم منه الى
المحشر ثم منه الى الجنة او الجحيم بحسب الاعمال ثم المنتهى الى السبحانه
وتعالى النور تبارك وتعالى والى الله بلغ منتهاها الى منتهى الساعة فالمؤمن
يصل بنور جمال الله في الجنة محفوظا بالرؤية فقد فاز فوزا عظيما
والكافر يصل بنور جلال الله محجوبا عن الرؤية فقد خسر خسرانا مبينا
فحق القول من الحق سبحانه وتعالى كل الينا راجعون والثاني طريق خاص
بالنبيا ذوي الالباب فانهم بالعلم والعمل يسلكون من الظاهر الى الباطن
بالموت المعنوي والفناء الكلي ويعبرون بالكشف والمشاهدة في
منازل الذين جاوزوها فيحق جوز من الكثافة الى اللطافة ومن
الظلمة وجه الحق بالتجلي الذاتي الاحدية وبسر وجه الخلق فيقولون
ما شاء الله لا قوة الا بالله ما في السموات والارض شعين سبيل يجب ان
يمر في كل مرجع فيه جث لم يكمل وحضور والثالث طريق هو مختص
بنبينا صلى الله عليه وسلم فانه عرج ليلة المعراج بكثيفته من الظاهر الى الباطن
ومن الكثافة الى اللطافة ودخل بساط قاب قوسين او ادنى فقال
سبحان الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى عالم الكون والمكان
الى المسجد الاقصى الى الحقيقة المحمدية المسماة بالبرزخية وهو مقام
قاب قوسين مقام الاتصال والاتحاد بالحق مع بقاء التغير والاثنينية
الاعتبارية ثم الى الاعلى منه وهو مقام او ادنى مقام احدية عين الجمع
مع بقاء التغير والاثنينية الاعتبارية بالفناء المحض والمحق
الكلي المرسوم بالفناء فصل ان الاطلاق مطلق عن تقابل ان بالتجلي يجب
عن الكثافة والاطلاق شيء فيه ثم ان في عالم الارواح لم يسبق

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أنشأنا في علمه أزلا وأبدانا وخلق أرواحنا
فأنشأنا بعد خلق روح نبتنا وجعل في علم العناصر حوائجنا لحظا
وأوجد فيه ألسنتنا والصلاة والسلام يخص بهما رسولنا وآله
وصحبه الذين هم مقتدى ثنائنا عهد الذين هم أمامنا وتابعوهم
الذين هم إخواننا وسأل الله أن يسهل لنا سبيل الوصول إليه
لنا ويشهد له ذلك القصد وسؤاله الدنيا وجاورنا لبيته
فإذا أتممنا وطفنا به أقلنا مسامحته وكرمه وجوده فمن نعمه علينا
وبعد فقال شمس الدين بن أبي عبد الله المقرئ في معصاي الله الذي
أستهديه وأستغفره وأستعين به وأستنصره أبيها الأخ العزيز
هذه نبذة يسيرة مشتملة على ذكر بعض وجعفيا من الأسماء
الدالة على ذاته وستيها جوهم الحقايق ورشيها على مقدمة وخمسة
فصول وخاتمة في طريق وصول ومن الله تعالى المسؤول أن يجعلها
في الدنيا خالصا لوجهه الكريم في العقبى منجيا من كل خوف
وهول عظيم ومنه تعالى المرجو أن يعمنا بها الانتفاع ويلطف
بسماعها وقراءتها الإسعاد الله ولي الإجابة والموفق للصواب
فالمقدمة في حب الله تعالى الفصل الأول في الوجود من
حيث الأحدية المحضة الفصل الثاني في الوجود من حيث
الواحدية المجملة الإلهية الفصل الثالث في الوجود من
حيث الواحدية المجملة الرحمانية الفصل الرابع في عالم
الأرواح المقدسة الفصل الخامس في عالم الشهادة
والخاتمة في طريق السير والمعرفة والتوجه والمشاهدة
أن حضرة الجلال المطلق تعالى المقدسة عما لا يليق الأخ العزيز

فاعلم أن التوحيد الله سبحانه وتعالى هو التوحيد الحقيقي الذي
هو حسن الله الحقيقي وفي أحسن تقويم خلقك وعلى صورته
فطرك فاعلم أنه الأصل وأنت الظل وقبل الظل ومثال
الظل فاعلم أن تغفل عن أنك فما وسع الحق شيئا إلا أنت
ولا حمل الأمانة شيئ غيرك فقد قال لك ما وسعني
أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن
وقال إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض و
الجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان
إنه كان ظلوما جهولا فلما جعلت مقلة الإنسان ظلمتها
فأين لنفسها منزلة ودون ما هي لك لأن قدرك عظيم و
شأنك كريم وهو الذات للصفات فاعلم وفقك الله
تعالى ومنحك وأعرفك وأعتقد الله تعالى الحق و
ربك وحقيقتك ووجودك وباطنك فلكن معرفتك له
معرفة كاملة هي الجامعة بين التنزيه والتشبيه لا
لتنزيه المحضة حتى لا يفوتك تلك المعرفة
التشبيهية التي هي من جملة ظهوره تعالى في الأجسام
فإن من كانت معرفته له تعالى معرفة تنزيهية محضة
فهو عارف ناقص ومن كانت معرفة تشبيهية محضة
فهو جاهل كافر ومن كانت معرفته جامعة بينهما ثم
تنزيهية محضة فهو عارف كامل مكمل فالله الله
عليك اجتهد بالجهد والجد في طلب هذا التوحيد لله
سبحانه وتعالى عليك فإن مجمع الإسلام قديم
الله وشرع يقول ممن حسن ظنه به يرجى حسن الخاتمة

ومنه من احسن ظنه بالاولياء يرجى حسن الخاتمة وان الشيخ
علي ابن احمد المهايمي قدس الله سره يقول لك ومفهوم هذا
القول من اساء ظنه بالاولياء يرجى سوء الخاتمة لو كان تركه
يكون اسلم ولكن يفوت بتركه الربح العظيم يا اخي المستفيد فهذا من
مفيدي ومرشدي فاستفده واحفظه واطلب منه تعالى
التوفيق لان لا تقع في شرك التعويق فان من لم تسبق له توفيق
وعناية عمي عن نور العقل ونور الهداية فاني اريد ان افيدك
من عجيب ما عندنا واهدي اليك من غريب ما لدينا
فاعلم ان الحق سبحانه وتعالى لما اراد اظهار مقتضى كنت كنزا مخفيا
فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لاعرف فبي عرفوني فظهر
جماله في مرآة الاسماء والصفات اجمالا فشاهده بمقتضى
ينظر كل ساعة بنظر الجمال الى وجه الجميل فلا بد كبرياء عزته
التي غيرت عن احديته وعشق به وعن ذلك العشق لم يزل
اظهار عين جامعة وهي عبارة عن الحقيقة المحمدية واحدية
الجمع وباطنه باسم الله وهو عبارة عن الاسم الذات وجامع
جميع الاسماء والصفات الالهية وهي اصل جميع التعينات
الالهية والكيانية ثم لما اراد سبحانه وتعالى اظهار مقتضى
كل يوم هو في شان فظهر جلاله وجماله الذي لا يتناهى كل
منهما في اختلاف صورة احكام الربوبية والعبودية في كل
يوم بل في كل ساعة بل في كل لمحة بوجه اخر تفصيلا وهي
عبارة عن الحقيقة الانسانية واحدية الكثرة وباطنها باسم
الرحمن وهو عبارة عن اسم الذات وجامع جميع الاسماء
والصفات الالهية وهي اصل جميع التعينات الالهية

خارجا ثم لما اراد سبحانه وتعالى اظهار مقتضى انا كل شيء
خلقناه بقدر فخلق روح صلى الله عليه وسلم فظهر روح
محمد صلى الله عليه وسلم في قول بعضهم عن نور الذات
وبعضهم عن نور الصفات الجمالية والجلالية وهو
قول قطب الاقطاب بعناية الملك الوهاب الشيخ محي
الدين عن سيد العارفين ابي بكر ابن جحدر الشبلي قدس
الله سره واعلى عنده مقامه وقدره تصادمت صفة
الجلال والجمال فغلب الجمال فتولد منهما الروح وهو روح
محمد صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم يا جابر
اول ما خلق الله تعالى روح نبيك يا اخي العالم فان علمت
قدر ما نظرت في هذه المقدمة فقد اوتيت الحكمة فمن
اوتي الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا فاعلم ان اول موجود
اخترعه الله سبحانه وتعالى جوهر بسيط روحاني فرد غير
متحيز في قول متحيز في قول اخر وهو خليفة الله الذي
هو مالك البدن في عالم الصغير وهو مرآة الحق التي شاهد
الله فيها نفسه في الانسان فانه لما اوجد هذا الخليفة قال
الله تعالى له انت كمرآة وبك ينظر الي الموجودات وفيك
ظهرت الاسماء والصفات وانت الدليل على وجهتك
خليفة في حالك وتظهر فيهم بما اعطيتك عبروا بخليفة
الله تعالى وبمرآة الحق تعالى فتنبه بفضل الله ايها الراغب
في هذه المقدمة يواخذ الله سبحانه وتعالى ناصيتك
في صراط المستقيم الفصل الاول في الاحدية ايها الاخ
العزيز هداني الله واياك للهداية والرشاد وسلك

المطلق الحق في هذا التجلي باسم الله تعالى الذي هو
وبالوجه الله وهو الاسماء والصفات الالهية شعبة
هذا الاسم في الظهور بالوحدة هي اول تعين قدر من حضرة الاعيان
وتتضمن الجامعية والفاصلية كلا منها لظاهر الوجود فالوجود
انما يكون جامعا للاطلاق والتقييد فاصلا بينهما متضمنا لما
يصح فيه من الشؤون والاعتبارات الذاتية المعلومية فيه
فيه الشؤون والاعتبارات المعلومية المندرجة فيه فباعتبار
تعينات الاشياء الازلية في العلم الالهي لا تعين له الا وجودا
والعلم شبيه بالوعي في العالمات وباعتبار هاتي علم الالهي مع
الامر العلمي تعين اعيانا ثابتة فهي باعتبار كون تعينات الاشياء
المعلومة فيه تعينا غير ممتزة بعضها عن بعض تسمى بالاحدية
وباعتبار كون تعينات الاشياء المعلومة فيه مفصلة ممتزة
بعضها عن بعض تسمى بالواحدية وباعتبار جمعيتها لتعينات الاشياء المعلومة
المجملة المفصلة تسمى بالوحدة ثم لما اراد الحق سبحانه وتعالى اظهار
ما شاء من معلوماته تعالى اوجد ما شاء منها باحكامها واثارها
ولوازمها فتعين الاول فتميز بذلك عن اطلاق الوجود
وتلك هذه من وجه تعين الغير ما تظهر منه وتجلى به فيه فالحق
اليه حينئذ ويعتبر باسم فتسمى خلقا ومخلوقا وذاهرة ومن وجه آخر
مطلقا باطلاق وجوده المطلق فيه فاليه حينئذ ويعتبر به
فتسمى حقا ومعشوقا فبعكس ذلك الاول وجود المطلق وظهوره الفائض
على الاعيان الثابتة بسبب وجودها اضافيا لاضافته الى
المحض وجوده او حقيقة من ان العين الثابتة تعينا ومجازا

وبسبب وجود هذا العموم تتعين لها فالفيض الاقدس ينقسم الى
الفيض الاقدس والفيض المقدس فالاول يحصل الاعيان وتتعين لها
في العلم والثاني يحصل تلك الاعيان في الخارج مع لوازمها وتوابعها
يا اخي الفاهم فاستحضر قلبك لتفهم هذه الخطاب فانه على الحقيقة
عين الصواب فطالع بالتمام ايها الواصل في هذا الفصل يشكر الله
سبحانه وتعالى ان صار الله المستفيض الفصل الثالث في الواحد يا
ايها الاخ العزيز ظهر الله بروح القدوس الشريفة نفسي ونفسك
والله بالحكمة البالغة عقلي وحسي وعقلك وحسك ان الحق
سبحانه وتعالى لما اراد ان يتجلى في نفسه بالعلم المقيد فظهر وجوده
المطلق فيه بجميع الاسماء والصفات الالهية والكمالية مع ما
امتاز بعضها عن بعض فسمي بالواحدية والحقيقة الانسانية
واحدية الكثرة وهو جمع الرحمانية فظهور الوجود المطلق الحق
في هذا التجلي باعتبار ظهور الاسماء والصفات باسم الرحمن
باعتبار ظهور الاعيان الثابتة باسم الرحيم فصار التعين الثاني هو
ومربوبه لها وهما ربّ وذلك العلم في هذه المرتبة الاسماء
وجوده تسمى تلك الاعيان الثابتة لان علمه سبحانه وتعالى
غير ذاته ومعلوماته ايضا كذلك والامتياز بتعيناته المتعينة
[illegible] صاحب المشرع [illegible] هذا المقام مندرج في احديته من
[illegible] الذات واحدية الكثرة فصل تعرف باني وجه انت
[illegible] وباني كيفية انت حرف ليس في الوجود سوى الحق والكون
[illegible] والنور والظلمة وليس ست الحجاب عند كل الاوهام
[illegible] فالاعيان الثابتة لا وجود لها اصلا بل ما ثمة رائحة

الوجود في انما الظاهر احكامها وآثارها وبذا نعلم ان الاشياء معدومة
بالذات موجودة بالحق تعالى والمراد بالعدم الذي هو الاشياء حال كونها
ثابتة في العلم مشتملة بالعدم الخارجي فكما انها كانت ثابتة في
العدم الخارجي فهي الساعة الحق خلقها موجودا في الخارج اياها
فصارت موجودة فالاشياء باعين الكون بعيان وجودك في
وجود كل شئ من الموجودات فهو كين من ذاته بل كان من اشراف
نور الحق تعالى والكل ان اشراقه انما كان بحسب القابل والقابل
ان بينه وبين المحل نسبة مناسبة هاصفة في الذات وهي مع
الذات اسم من اسماء الله تعالى فاسمائه تعالى هي الظاهر في كل
وفي الاشياء كلها وهي اسرار الربوبية فهو النظام بظهور جماله
وكمال اسمائه وهو الباطن بسر بان غيب هويته في ظاهره وهو
بكل شئ عليم تعلمه عين ذاته والشئية وجه الغرد اسمائه في
الوجود نظام فيكون من احتجب عن الخلق بنوره وخفي عليهم
لشدة ظهوره فهو الظاهر الذي لا اظهر منه والباطن الذي
لا ابطن منه والاول عين الاخر والظاهر عين الباطن وهو بكل شئ
عليم فالاعيان الثابتة صورة كالات الوجود ومظاهر اسمائه
صفاته ظهرت اولا في العلم وهي حقيقتك وحقيقة الاشياء
كلها ثم في العين حتى [illegible] وهو على وحدته الحقيقية
وفي المرايا تتكثر بحسب الصور وهو على وحدته الحقيقية
وكمال انه الشئ مدركة وهو يدرك جميع الاشياء وبها
حقيقة ذاته لان ذلك الجامع ايضا عين ذاته
حقيقة وان كان غيرها نعتا فهو الاله حقيقة ما ذكر

فظهرت له وجوه الاعتبار ان خلص من الشكوك و
الشبهات فعلم ان الاعيان الثابتة باعتبار الاسم الباطن
ظل الحق تعالى وباعتبار الوجود والحقيقة عين الحق تعالى و
باعتبار التعين غير الحق تعالى اذا علمت هذا فاعلم ان كل عين
من الاعيان الثابتة ظهر بواسطة اسم من اسماء الله تعالى
ظهر بوجه خاص الى حضرة الله تعالى وكل روح من الارواح وما
ظهر بواسطة عين من الاعيان الثابتة وكل بدن من الابدان
ظهر بمدد روح من الارواح واذا فهمت هذا فهمت سر
كل شئ صدر وسر قول شاه نعمة الله قدس الله سره فيما
من جعل له في كل شئ بابا فاذا فتح ذلك الباب وجد الله
عنده وسر قوله تعالى وما من دابة في الارض الا هو اخذ
بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم فاعرف العارف عارف
عينك الثابتة فعينك الثابتة فانها عبارة عن صورة معلوم
الحق من حيث انت من حيث عينك الخارجية
هما انت من هذه الحيثية الا الوجود الحق منصبغا باحكام عينك
الثابتة وآثارها واعرف ما هو بتلك السارية في عينك
الثابتة اولا وفي عينك الخارجية ثانيا فهو يتكثر في تلك المرايا
وهو بتلك السارية في الموجودات واعرف ما تشكل
وتشبث الى الحق نسبة المقيد الى المطلق واعرف بها
حق انت من حيث الحقيقة وبها انت خلق وعالم
خلق وعالم من حيث التعين فتحقق بالله انها
ارف في هذا الفصل يرشدك الله سبحانه وتعالى الصراط المستقيم

للمستقيم الفصل الرابع في عالم الارواح اعلم ايدنا الله العزيز جعلني الله و
اياك من الغائبين عن وجود خلقه واياك في زمرة عباده الصالحين ان
الحق سبحانه وتعالى لما اراد ان يتجلى في غيره فاوجد النور وهو
باعتبار كونه شيئا بحتا بسيطا ظاهرا على ذاته وعلى مثله فسمي
روحا وعالم الغيب وباعتبار كونه شيئا مركبا لطيفا غير متجزئ ولا
متبعض ولا متفرق ولا منقسم فسمي مثالا وعالم الغيب فظهر وجوده
المطلق فيه بجميع الاسماء والصفات فذلك النور لباس الاول
للحق تعالى في عالم الارواح وعالم المثال وعالم الغيب وانما ظهر الوجود
المطلق للحق في هذا التجلي باعتبار الروح باسم النور وباعتبار المثال
باسم المصور فصار هذا النور صورة ومرتبة للماء والهواء
فالروح من حيث جوهر وغرة وتكونه من عالم الارواح ومن
المرتبة المعنوية بتعلق التدبير والتفرق فيما ثم بدا له
غير محتاج اليه في بقائه وقوامه ومن حيث ان البدن صورته
ومظهره ومظهر كماله وقوامه في عالم الشهادة فهو غير منفك
عنه بل سار فيه لاكسريان الخلول والاتحاد بل كسريان الوجود
المطلق للحق في جميع الموجودات ومن علم كيفية ظهور الحق
فيها وان الاثنانية من اين وجدت ومن اين وجد غيره يعلم كيفية
ظهور الروح في البدن وانه من اين وجد عنه ومن اين وجد
غيره لان الروح ربما لا يفهم تحقق له حال الزمن
المربوب تحقق له ما ذكرنا على الغالب ان الاشباح ظل
الارواح والارواح ظل الاعيان والاعيان ظل الاسماء
الاسماء ظل الذات الواحد الذي تحقق

ظل صفات والصفات

مرتبة من ثلاث المراتب التي وجد عنها ومن اين وجد غيره
والله بكل شئ محيط فافهم هذه الاعتبارات فاحفظ هذه
الاشارات فانها مأخوذة من علوم القوم واقوالهم نقلا
ووصفا لاحوالهم ومقاماتهم اتصافا فافهم ثم ان الله الهادي
الصوفي في هذا الفصل يسعدك الله سبحانه وتعالى في
صراط الله المستقيم الفصل الخامس في عالم الشهادة
اعلم ايدنا الله العزيز من عفو الله لك وذلك وانبا يوم القيامة ولا يخشى
واياك في ذلك اليوم مع الفائزين ان الحق سبحانه وتعالى
لما اراد ان يتجلى في غيره تجليا ظاهرا فاوجد الجسم الظلماني
وهو عبارة عن كونه شيئا مركبا كثيفا قابل التجزي و
التبعيض والتفرق والانقسام فسمي جسما وعالم الشهادة
فظهر وجوده المطلق فيه بجميع الاسماء والصفات
فذلك الجسم الظلماني لباس الحق سبحانه وتعالى في عالم
الشهادة وانما ظهر الوجود المطلق للحق في هذا التجلي
باسم الظلام فصار هذا الجسم صورة ومرتبة له وهو
ايضا لما اراد ان يتجلى في غيره تجليا ظاهرا فاوجد الانسان
وهو عبارة عن كونه شيئا جامعا للوحدة والواحدية
فكان روحه نورانيا وجسمه ظلمانيا فالشئ الجامع ثلاث
مراتب كما ذكرنا فيتم انسانا فظهر وجوده المطلق فيه بجميع
الاسماء والصفات ظهورا اجليا وانما ظهر الوجود المطلق
للحق في هذا التجلي باسم الجامع فصار الانسان صورة و
مرتبة له وهو ايضا لما كان الانسان البشري فيه اعتبار
عناصر الظاهرة الاربعة التراب والماء والهواء و

ظل الاسماء

ظل الذات

النار وربّ النور اسم الحكيم وربّ العباد اسم المحيي وربّ الموادّ
اسم القوي وربّ الثمار اسم العظيم فهي صورة ومن صورة لها والاسماء
الاربعة ربّ وانما قلنا الانسان اشرف فان الانسان الحقيقي
فباعتبار عناصره الباطنة اضاربعة الوجود والعلم والنور
والشهود فالمراد بالوجود الذات وبالعلم الصفات وبالنور
الاسماء وبالشهود الافعال فاعلم بالله انها المعارف عرفك
الله سر قوله عليه السلام من عرف نفسه فقد عرف ربه يعني
نفس الرحمن وهو عبارة عن اتحاد تجلي الاحدية على طريق
القبض بالوصف الباطن وهو الله وبالبوض الظاهر وهو الرحمن
وانت الانسان بين الوصفين باطنك الله وظاهرك رحمن
فالاسم قوله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن
فيه نوجّهك بطريق مشاهدة كل لا تخلوا من الاسمين
المعظمين اما ان يحضرك الباطنة وهو حضرة الله واما ان
يحضرك الظاهرة وهو حضرة الرحمن واما من حيث الحقيقة
فانك وجه الله وهو عبارة عن جمال المطلق وهو وجود الحق
في وجود جميع الاشياء وقد اظهرك سرّ ليس في الوجود
سوى الحق وسرّ قوله تعالى فاينما تولوا فثم وجه الله
لان لكل شيء حقيقة هو بها هو وان الاشياء بتقيد الاسماء
اسماء هي الامهات وهي الاول والاخر والظاهر والباطن
وجمعها الاسم الجامع وهو الله الرحمن قال الله تعالى قل
ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى
ان يطلق منهما الاسماء الحسنى الداخلة تحت احدهما وهي

اسم يكون مظهره ان يتأدب بما قبله من الاول والبدية
من الاسم الاخر فظهوره من الاسم الظاهر وبطونه من الاسم الباطن
يا اخي المحقق فانك ان امعنت النظر في هذا الظاهر تحقق
معناه عصرت الاسرار العظام فاسأل من الله تعالى هذه
السرّ وان يجعل عينك في الدارين قرة يا اخي الناظر
اذا نظرت في هذه النبذة فلا تنظرها بالنظر المتعسف
بل بالنظر المنصف ولا تقف بها حيث وقف بها الظاهري
قارها بل ليكن نظرك بتعيف النظر الى باطنها وليكن نظرك
فيما تنظر فيها بالله ولله وفي الله واذا وجدت فسحة
واذا الفيت فيها بيانا مشكلا فليكن تحسين الظن اغلب عليك
فيها حتى يزول الاشكال عنك فما تيقن من معانيها واذا رأيت
فيها حسنة وسيئة فانس الحسنة واطلب المعاذير للسيئة ولا
تعجل بالتخطئة ولا تبادر بالتجهيل فورا لان لكل علم غورا
وان الله تعالى دبّر كل شيء بحكمته واتقن كل ما صنع برحمته
يا اخي للموحد هذا توحيدي واعتقادي قد هديت الك
اعتقدها بواعث محبتي لك وشفقتي عليك فخذه بالقوة
ان فيه كفاية لاهل الفهم عن الله واهل الدراية فان
قصرت في ذلك واخذانا فالله اسئل توفيقا وغفرانا
فالله الله يا اخي فدارك قبل حلول الهلاك فاذا
رأيت فاحفظ فلا تذهل عنه ولو بدت لك طوالع
قبل من مولاك وقل رب زدني علما واشكره على توالي
وبكرمه ايها المحقق في هذا الفصل بعزتك الله

سبحانه وتعالى في صراط الله المستقيم الخامسة في طريق الذكر
والمراقبة والتوجه والمشاهدة إلى حضرة الجمال المطلق الحق سبحانه
وتعالى اعلم أيها الأخ العزيز علمك الله وإياك بالعلوم اللدنية وجزاك
الله عن جميع المتوجهات خير الجزاء أنك إذا نظرت في هذه النبذة
فتشت في هذه العقيدة وصدقت بما فيها واعتقدت ما
عليها فيجب عليك الذكر والمراقبة والتوجه والمشاهدة إلى
حضرة وجود الحق تعالى بعد تركك وتخليص النية وتجريد القصد
وتفريد الفكر مع الثبات وقصور اللاحظ من ما سوى الله
تعالى مع عدم الالتفات فإن هذه المقامات وإن
العارفين وأعلى حالات المحققين وصاحب هذا المقام
عارف بالله واصل إلى الله ناظر إلى الله بالله فالله
الله عليك يا أخي الكريم أن يرشدك الله بلطيف حكمته لما
يحبه ويرضاه في الظاهر والباطن بل ظاهرك بالعمل وباطنك بالعلم
فالعلم مفتاح الجمع والعمل مفتاح التفرقة فالذي يجرد
الظاهر فهو ظاهر محجوب والذي يجرد الباطن فهو باطن
مزندق والذي يجمع بينهما فهو عارف كامل فائز وإن
وتشفع بما شرع قال الله تعالى قل إن كنتم تحبون الله فا
وصاحب هذا المقام هو مؤمن بالله متبع لرسول
ورضوان من الله فانظر إلى أقوال أئمة هذه الطريقة
وقدوة الأنام العارف بالله قدس الله سره وأعلى عند
مقامه وقدس الله تعالى بالذكر السليم الصافي والذكر
الباقي مع اصلاح العمل فإن الله تعالى يحب العمل وعدم القصور

وارفع الفتور فقم على ذلك حتى تشهق وتحق و
يصح لك مقام الفناء في الله والبقاء بالله وفيه تحقق
بالله يا أخي المستفيد لو كنت معتقدا في هذه العقيدة
وتحققت بما عليها وعملت بما فيها لخلصت من زلة
المتوقفين وخطاء المزندقين وشبه الملحدين وضلالة
المبتدعين فوصلت إلى درجة الصديقين وكنت خارجا
محفوظا من التوحيد الأحدية وداخلا ثابتا في التوحيد
الفردانية لأن التوحيد الفردانية توحيد سيدنا المصطفى
صلى الله عليه وسلم وتوحيد أولي العزم صلى الله على سيدنا
وعليهم أجمعين وتوحيد الأحدية توحيد بعض الأمة
المرحومة العصاة لسيدنا صلى الله عليه وسلم فلا تكن في
توحيدك مفرطا فتكون كبائع الصواب بالخطأ فما تقدت
بغاية المطلب الأقصى وذلك الطلب أيها الأخ العزيز
هذه نبذة من أبوابها وامض الطريق إذا عزمت لصاحبها
وإذا أردت أيها الطالب صعودا فاعمل لا تكن عن سلم
ملقى البدن براغب فما أوفى على الشرف الآثم الثبوت
من الصعود فشمروا عنها وغلقت في وجوه الأبواب
فأسبلوا دونهم كثيف الحجاب ولو أنوها من أبوابها للقوا
بالترحيب وما فوقها إلى الرضا والتقريب فاستوهب الله
منه وذا البصيرة وحسن السريرة وغزارة الخبرة فاجتهد
في سلوك هذا السبيل فإنه صراط الله الجليل فإن هذا الطريق طريق
من بعثه الله بنور الله داعيا إلى الله بدعوة الله

باطل ان خلق الله يعين الله فهذه هذه فافهم تسلم والآخر ان
على ما فرطت حفظ الله وايّاك مما حذفناه ورزقني وايّاك
محاذرة قطع فكر كل ان تقول بلسانك لا اله الا الله وتحفظ
بقلبك معناها نفيا واثباتا فالنفي ان تنفي الهيئة الوهمية بان
تصور لا انية في الاثبات ان تثبت في قلبك الحق تعالى
بان تصور فيه الله يا اخي فذكر وجه الحق عز وجل اخلصك
الله سبحانه وتعالى الى وجه الكريم وطريق مرضاته ان
تنفي اثبات الوجود تبعا او لا وهي الذي عبر عن ان يكون
باطنك غير الحق تعالى وهو عين معنى لا اله ثم تثبت
الحق تعالى في قلبك اثباتا وهو عين معنى الا الله و
ذلك وهو على ذلك يا اخي فراقب وجه الحق عز وجل
اقريك الله سبحانه وتعالى الى وجه الكريم وطريق
توجهك ان يكون قلبك حاضرا بالله مجردا عن لباس
الحس والخيال عن جميع الموجودات كلها يا اخي فتوجه
وجود الحق عز وجل وصلك الله الى وجهه الكريم
وطريق مرضاته هو ما يكون بعد تحققك بهذه الكلمة
واتحدت عليك الخارجية بها فاذا انت فكنت
انت عليك الثابتة من غير الامتياز تجيئك شاهد
الحق فيك كما شاهد نفسك فان نفسك المشهدة
بعينك الثابتة جبلة صورة الحق في الحق والحق
الحقيقة هو الشاهد والمشهود لا انت يا اخي

فشاهد وجود الحق عز وجل اجمعك الله سبحانه وتعالى
في وجهه الكريم وايّاك وطلب الدليل من خارج وطلبه
من ذاتك لان ذاتك نجد الحق تعالى في ذاتك لقوله تعالى
وفي انفسكم افلا تبصرون وقول سيدنا سيد هذا المقام
صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه فقد عرف ربه
وقول سيد الاولياء علي ابن ابي طالب كرم الله وجهه
وتفكرك فيك يكفيك يا اخي المتوفق وفقك الله
بعصمته هذا قول ما دل المعرفة الحقيقة والتوجه
الحقيقي المسماة بالجنة الحقيقة عند اهل الله وبيت
الله الحقيقي وحصن الله الحقيقي لامامنا حجة الاسلام
وقدوة الانام الغزالي قدس الله سره واعلى عنده
مقامه وقدره هذه المجادة فابن السالك هذه
الرغائب فابن الطالب هذا قميص يوسف فابن
يعقوب هذا طرسينا فابن موسى هذا واللقر فابن
ابو الحسن علي هذه الاشارة فابن الجنيد والشبلي هذه
مراقع الزهد فابن اويس وابن ادهم ابن القوم
يا قوم ما لي اراك وما جاهدا يا اخي المتهد با
استهد بالله هذا الله بعنايته فلبكر امرك في هذه
الدار امران المستغني بالتوحيد الخالص والمحتاج الى
الشفاعة الشفعاء فلا تخرج عن الاحرين فتحشر مع الخاسرين
فتلك مع الهالكين واما التوحيد الخالص فلا يحصل

الا ثلاثة امور وهي الاعتراف قطعا بانه لا فاعل الا الله ولا معبود الا الله ولا موجود الا الله فان الموجود هو الذي ليس وجوده من غيره بل هو مستغن في وجوده ودوامه وكماله عن غيره لانكون الا الله وهذا هو حقيقة الوجود وهذه الحقيقة ليست الا الله فهذا هو التوحيد الخالص وهو معنى لا اله الا الله فمن وحد الله الحق فمن دخله كان امنا كما قال لا اله الا الله حصني فمن دخله أمن من عذابي وامّا الشفاعة فتقتضي ان يكون بين الشفيع والمشفوع له ما يقتضي ذلك فان كان الشفيع قويا فان كان كثير الما بين ثم يعفو فيه ويمنع حكمه وان كان سيد الخلق صلى الله عليه وسلم كان له الصلوات عليه صلى الله عليه وسلم كثيرا والدعاء له خلوا الاذان بالوسيلة وان عاد وزيارة قبره ودين ومن سنة وان كان عالما من علماء الاخرة قد عرف فضله كان الترحم والدعاء له ولمن وصله طريقه ويشاء محبته والاحسان اليه والي من هو منه فكل ذلك يقتضي شفاعة الشفعا يا ذي المن الحقك الله بخلقه عنايته فمالك ان تطلب هذا التوحيد بالجد والجهد وما الجد ان لا تغفل به وانت تعرف انه كان فضل الله عليك عظيما في وجود الله اياك كريما ومن تحصل له ذلك كان هو الله مع الله وبوركت في عمره الفصير وادرك في الزمن اليسير من منن الله تعالى ما لا يدخل تحت

KEMENTERIAN AGAMA RI
DIREKTORAT JENDERAL PENDIDIKAN ISLAM
KEMENTERIAN AGAMA

دلائل التعبير وذلك ان ما بين في العيد يا بجمله على غنائم وفائدة جشية للمواظبة فيما دون الاعمال القلبية والبدنية ويستفرغ من ذلك مجهوده بالكلية وفي اثناء ذلك يصل اليه من الفتح الالهية ويشرق عليه من الانوار الربانية ما لا تعبر عنه العبارة ولا تنتهي اليه الاشارة وكل ذلك فداء من يسير وعمر قصير فمن تفتح له في شهر منا ما يفتح لغيره في الوشهر منزلة ليلة القدر العمل فيها من صامها خير من العمل في الوشهر فمنه مثال بعض العارفين من كان له ورد بسبع من سور القرآن فليكتب له ما يكون وما لا يكون ومنه ما قال بعض العارفين في كل ليلة العارفين بمنزلة القدر فمنه ما قال ابو العباس المرسي رضي الله عنه وفقنا والحمد لله كلها ليلة القدر ومنه ما قال سيد الشريف العيد روس ان ذي للعارفين بكل نفس درجة الوشهيد ومنه ما قال بعض العارفين في الدنيا جنة من دخلها لم يشتق الى جنة الاخرة ومنه لا الى شيء ولم يستوحش قبل ما هي قال معرفة الله ومنه ما قال مالك دينار رضي الله عنه وكم من الناس خرجوا من الدنيا ولم يذوقوا اطيب الاشياء قيل وما هي قال معرفة الله ومنه ما قال اما منا حجة الاسلام ان افضل الاذات واعلاها معرفة الله ومنه ما قال الشيخ شرف الدين عمر الفارض قدس الله سره واعلى عنده مقامه وقربه وعنا بنا عليه في كل يوم اراب بها جمال محياها يعين

فريدة وكل الكمال لله القدرة انقدست كما كان اياه والثناء عليه والحمد
وسعني لحاجة عبده فوقفه على بابها فدعا دلت كل وقفه ومنه
مسئل محمد بن حضرويه رضي الله عنه ان الاعمال افضل
فقال رعاية السر عن الالتفات الى شئ سوى الله و
المقصود من هذا ان يعرف الانسان جلالة قدره وعظمة
امره فيعمل بعلو همته الى المراتب السامية فوجبا
بذلك مرتبة اعلى عليين وذلك باخلاص عبوديته
لربه وقطع النظر عن كل ماسواه وهذه مخاصية التي فيها
سموه وعلوه فان اهملها انحط الى اسفل سافلين فالله
الله يا اخي عليك بتغبية ارضك ثم ابذر فيها العلوم
الالهية واسقها بالاعمال الصالحات فانها بذلك تنبت
نباتا حسنا وتنمو على التدريج كما ينمو البذر وكل ما امتد
العمر امتد النشاء ان ينمو ويكمل ولذلك قال تعالى
اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه
واراد بالكلم الطيب العلوم الالهية وبالرفع الاعلاء
والعمل الصالح بنميه ولذلك قال صلى الله عليه
وسلم السعادة كل السعادة طول العمر في طاعة الله
فطاعة الله هي ثمرة هذه الاشياء فاذا لم يكن
ثم ثمار فالشجر والدنيا من الزرعة الاخرة كذا
قال صلى الله عليه وسلم فاذا لم تزرع من الصالحات
فالدنيا لم تخصك فمن ذلك فان لم تزرع

دنياك ولم يثمر لك فلست فمن يحسن الزراعة
وان اثمر زرعك فخرانه ثمرة القلب واعتداده
ذلك الثمر لا ينكشف لك لذاته الا في علم البرزخ وعالم
الاخرة وكلاهما بعد الدنيا ولكن حاسب نفسك قبل
ان تحاسب وزنها قبل ان توزن فتامل هذه الاشارة
فانها لباب المعرفة وينبوع الحكمة يا اخي حذار
حذار من فوات هذه الاسرار والاستضاء بهذه
الانوار فهذه نصيحتي لك فاحفظها وصيتي اياك
فلا تغفل عنها فان تقبل حقبت بها فان
تخالفوا فقد ندر بت منها وفي الله
واياك عما وفقهما امين
رب العالمين
تمت
ووصل الله
على سيدنا
محمد وآله
وصحبه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين ولا عدوان الا على الظالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله وصحبه اجمعين وبعد فهذا مختصر في التصوف سميته بالنفحات الالهية في شرح الوظائف الانسانية مشتمل على عشرة فصول الاول في بيان نعريف التصوف وموضوعه الثاني في بيان اركانه والطريق الى الله الثالث في بيان التوحيد والايمان والاسلام الرابع في بيان العلم اللدني وعلم اليقين وعينه وحقه في اصطلاحهم الخامس في بيان الاخلاق والنوس والفراسة السادس في بيان المحاضرة والكشف والمكاشفة والمشاهدة والمعاينة السابع في بيان الشريعة والطريقة والحقيقة الثامن في بيان سبب السعادة والشقاوة التاسع في بيان الخواطر العاشر في بيان كيفية اخذ العهد وليس لغير فصل الاول في بيان تعريف التصوف وموضوعه التصوف في معنى العلم علم التصوف يعرف به اصلاح القلب وسائر الجوارح ومعنى العمل اصلاح ما ذكر ويقال هو ترك الاختيار ويقال هو حفظ جوارحك ويقال هو الجد في السلوك الى ملك الملوك ويقال غير ذلك وقيل التصوف اوله علم واوسطه عمل وآخره موهبة وموضوعه اصلاح القلب وسائر الجوارح فصل الثاني في بيان اركان التصوف والطريق الى الله تعالى فاركانه ستة عشر اولها التوحيد وهو ان لا يشغله

خاطر شبه ولا تعطل ثانيها فقد السماع وهو ان يسمع بحاله الا بالحقيقة ثالثها حسن العشرة رابعها ايثار الايثار وهو ان يؤثر على نفسه غيره بالاتباع خامسها ترك الاختيار رضى باختيار الله تعالى سادسها سلامة الوجد وهو ان لا يكون فارغ السر بما يثبت الوجد ولا يعلق السر مما يمنع من سماع ناطق الحق والوجد لهب ينالج من شهود عارض متعلق سابعها الكشف عن الخواطر وهو ان يعرض على كل ما يخطر على سره فيتبع ما للحق ويدع ما ليس له ثامنها كثرة الاسفار لشهود الاغيار في الآفاق وتربية النفوس تاسعها ترك الاكتساب بناء على الله التوكل وبيان ما فيه عاشرها تجريد الادخار في حاله لزمن واجب العلم وقام الشرع والطريق الى الله تعالى بعد انفاس الخلائق واقربها وأوضحها ما قصدنا بيانه وذلك ان الطريق وان كثرت محصورة في ثلاثة انواع اولها ارباب المعاملات كنوع الصوم والصلاة وتلاوة القرآن وغيرها من الاعمال الظاهرة وهو الاخبار وثانيها طريق المجاهدات بتحسين الاخلاق وتزكية النفس وتصفية القلب والسعي فيما يتعلق بعمارة الباطن وهو الابرار وثالثها طريق السائرين الى الله تعالى وهم النظار من اهل المحبة وهذه الطريق مبنية على الموت بالارادة لخبر موتوا قبل ان تموتوا وهو منحصر في عشرة اصول اولها التوبة وهي الندم وتتحقق بالاقلاع وعزم ان لا يعود وقد اتى ما يعذر اذا تاب ثانيها الزهد في الدنيا وهو ان لا

الدراقطني النبوية فيكون حقيقة فيما هو من قبيل المعارف
المعارف وبجاز فيما هو من قبيل الاحوال والمقامات وقيل
هو مشترك بينهما وعلم اليقين ما حصل عن نظر واستدلال
عين اليقين ما حصل عن مشاهدة وعيان وحق اليقين ما حصل
عن العيان مع المباشرة فالاول منها كمن حضرها وشاهدها
الثاني كمن شاهدها ودخلها فقال بعضهم علم اليقين حال
التفرقة وعين اليقين حال الجمع وحق اليقين حال جمع الجمع قال
الشيخ ابو القاسم القشيري رضي الله عنه التفرقة شهود الاغيار
بغير التوحيد والجمع شهود الاغيار لله وجمع الجمع الاستهلاك
بالكلية وفناء الشعور بغير الله عند غلبة الحقيقة وقد
بسطت الكلام على ذلك في شرح رسالته واصل الاربعة
الذكورة وان تفاوتت الآيات وقد مر بيانها الفصل
الخامس في بيان الالهام والوحي والفراسة قال الله تعالى
القاء شيء في القلب كما يقال ألهمه الله تعالى في الصبر
ومن فاض شيء في القلب بطمأنة له الصدر يختص به الله
بعض الاصفياء والصوفية تسمية الخاطر الحق والوحي
لغة يقال لمعان منها الاعلام بخفاء ومنها الكناية وعرفا اعلام
الله نبيه بشرع بواسطة اوحيد وقد يطلق على اسم الله
المنزل منه اي من الوحي كلام الله المنزل على النبي والفراسة
معاينة الغيبات بالانوار الربانية بسبب نقش من آثار
الصور وافضلها خبر تتفوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور
الله تم الفصل السادس في بيان المحاضرة والكشف والمكاشفة

والمشاهدة والمعاينة فالمحاضرة حضور القلب مع الله
تعالى من وراء الستر والكشف حضوره معه والاشراق
الاسرار الالهية من وراء الستر وهو ثلاثة اقسام كشف
نفس وكشف قلب وكشف سر ويعبر عن الاول بعلم اليقين
وعن الثاني بعين اليقين وعن الثالث بحق اليقين والثانية
علوم لانها اقسام العلم باعتبار معلومه ان تعلق بالذات
بالظاهرة فعلم اليقين او بالذات الباطنة فعين اليقين
او بالحق فحق اليقين وقد مر بيانها والمكاشفة حضوره
معه بنعت البيان التام بالبرهان والمشاهدة شهود
وجود الحق تعالى بالافئدة والمعاينة تحقيق معرفة الذات
التي لا يصح مع وجودها وجود الغير وكل منها اكمل مما قبله
على خلاف بعضهم ولا ريب ان معاني هذه الالفاظ وراء
طور العقل لا يعرفها الا اهل المعاينات لانها تتعلق
بتوحيد الله وتوحيده تعالى المتعلق بذاته وصفاته
لا يصح ان يكون من مدركات كل العقول الفصل السابع
في بيان الشريعة والحقيقة فالشريعة الامر بالتزام
العبودية بشرط التزامها وقيل هي معرفة السلوك
الى الله تعالى والحقيقة مشاهدة الرب بنعت القلب
وقيل هي سر معنوي لا حد له ولا جهة ومن قال
باتحادهما اراد اتحاد هما صدقا لا مفهوما فالطريقة
سلوك طريق الشريعة وهو الصورة كما ان لشريعة لها حدود
كهون الصلاة ركعتين او ثلاثا واربعا كذلك لها فرائض
نفلا موقتا او غير موقت والثالثة مثل زيادة النفل

خاطر من الله وخاطر من الملك وخاطر من النفس وخاطر
من الشيطان فالاول منبه ولا يعود الى خير والثاني حث
الطاعة والثالث مطالبة الشهوة والرابع تزيين
المعصية وكلها من الحقيقة من الله تعالى غير ان الاول منه
بلا واسطة والبقية بواسطة ويقال الاول خاطر ربانى
والثاني خاطر ملكي والثالث خاطر نفساني والرابع خاطر شيطاني
والفرق بين الاخير ان اولهما يكون بالحاح وثانيهما لا
لان النفس اذا طالبت بشيء من شهواتها تلحت في طلبه
كالطفل اذا اراد شيئا فلا تزال النفس تلح في طلبها ذلك
الشيء حتى تفعل ان من ادراجها في الشيطان اذا ادعاها الى زلة
ويريها الانسان فخالفه تركت الزلة وانتقل الى اخرى
ولم يقم على زلة معينة اذ لا غرض له في خصوص
زلة معينة انما غرضه الاغواء بايّ طريق كان وحث
الاول القبيح وحث الاخير الامر بالترك والورع ترك كل
الاقدام على كل من الاربعة الاخاذ الشرع ويقال ايضا
الاول خاطر والثاني الهام والثالث هاجس والرابع وسواس
وزاد بعضهم خاطرين اخرين خاطر العقل وخاطر النفس
فخاطر العقل منف سطين الاربعة يكون تارة مع الاخير
لاثبات الحجة على العبد اذ لو فقد لسقط العقاب و
تارة مع الاولين ليكون العبد مختارا لفعله فيستحق به
الثواب وخاطر النفس روح الايمان ومزيد العلم

الفصل العاشر في بيان كيفية اخذ العهد وليس الخرقة
وتلقين الذكر اذا اراد الشيخ ان يأخذ العهد على المريد

لطرق الى الله تعالى بعدد انفاس الخلائق وباطن فظاهرها الشريعة
والطريقة وباطنها الحقيقة فطلب الحقيقة في الشريعة
والطريقة كطلب الزيد في لبن لا ينفك من الزبد بل لا زبد
بدون لبن فالمريد من الثلاث اقامة العبودية على
وجه المريد من العبد الفصل الثامن في بيان سبب
السعادة والشقاوة اتفق المحققون على ان الافعال
ليست بسبب السعادة والشقاوة بل هما سابقتان بمشية
الله تعالى وان الاعمال انما شعار العبودية وثابعة له
لسابقة وامارة عليها ومع ذلك اشتغلوا على الله تعالى
بفعله وحافظ عليها لانه وعد على صالحها ووعيد على
سيئها فلو يخلف وعده ويحقق وعيده لانه تعالى صادق
وخبره صدق فان قلت اذا الامر كذلك فما فائدة الاعمال
نقول عليه دليل قلت الاتيان بها واجب على الامتثال لقوله
قال صلى الله عليه وسلم اعملوا وكل ميسر على ما خلق له
مع انا لم نقف على حقيقة الشيء عن قاف عاد فعلى
بقوله تعالى تلك الجنة التي اورثتموها بما كنتم تعملون
وقوله تعالى فبما كانوا يعملون وقوله وما اصابكم
من مصيبة فبما كسبت ايديكم وقوله بل طبع الله عليها
بكفرهم وقوله صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم
ورثه الله علم ما لم يعلم وهذا القدر كاف فيما قصدنا
هذا وعلى المتقين في هذا العلم فعليهم بشر حاملي
الاحياء الى اقليم التشبه بهم وفي تعداده
الفصل التاسع في بيان الخواطر وهي اربعة

فطهر وليأمره بالتطهر من الحدث والجنب ليتهيأ بذكر كما
يقول ما يلقنه على من الشروط في الطريق ويتوجه الى الله
تعالى ويسأله القبول لهما ويتوسل اليه في ذلك بحبيبه
الله على وسلم لانه الواسطة بينه وبين خلقه ويضع
يده اليمنى على يد المريد اليمنى بان يضع راحته على
راحته ويقبل ابهامه باطنا بعده ويقول اعوذ بالله
من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب
العالمين استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم
واتوب اليه وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه
وسلم ويقول المريد بعده مثل ما قال ثم يقول له قل اللهم
اني اشهدك واشهد ملائكتك وانبيائك ورسلك و
اولياءك اني قبلتك واني الله فاقبله واقبل عليه
وكن له ولا تكن عليه وثبته وايده ثم يقول له اعاهدك
يا الهي على ان لا اخالف كبيرة ولا اصر على صغيرة و
ان اعمل بكتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم وان اجمع بين الشريعة والحقيقة فيقول المريد
قبلت ثم يدعو الشيخ لكل منهما وللمسلمين كان يقول
في دعائه اللهم اصلحنا واصلح بنا واهدنا واهد بنا
وارشدنا وارشد بنا اللهم ارنا الحق حقا والهمنا اتباعه
وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه اللهم اقطع عنا
كل قاطع يقطعنا عنك ولا تشغلنا بغيرك عنك ثم يقول
الله على ما نقول وكيد الله فوق ايديهم فمن نكث
فانما ينكث على نفسه ومن اوفى بما عاهد عليه

الله فسيؤتيه اجرا عظيما واذا اراد ان يلبسه الخرقة
فليطهر وليأمره بالتطهر كما مر ثم يضع الخرقة المريد
بينهما ويقرأ الفاتحة عليها ويلبسها الشيخ بيده
للمريد قاصدا بذلك النيابة عن الله ورسوله ثم يذكر
له نسبتها بان تقول له البسني شيخي فلان الخرقة
عن شيخه فلان الى اخره وهل انا البسها الاشكلا البسني
اياها شيخي وقس على ذلك البقية بخلاف الشجرة
والتلقين فان نسبتهما تذكر قبلهما واذا اراد ان تلقنه
فليطهر وليأمره بالتطهر كما مر ويذكر النسبة ثم يغمض
عينيه وليأمر بتغميض عينيه ويلقنه لا اله الا الله
ثلاث مرات ثم يقول المريد مثله ثلاث مرات
ثم يقرأ الفاتحة وقل هو الله احد والمعوذتين
ويهلل الله ما شاء ويهدي بها الشيخ الى حضرة النبي صلى
الله عليه وسلم وسائر الانبياء وال كل وسائر الصالحين
والمسلمين اجمعين قال مؤلفه تغمده الله برحمته
واسكنه فسيح جنته تمت الفتوحات

الالهية بحمد الله وعونه
ونفعنا الله بها مؤلفها
وكاتبها وقرئها
والناظر فيها
وجميع
المسلمين

والصلوات على سيدنا محمد
وآله وصحبه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله الذي هدى من اختاره من العباد الى صراط مستقيم
سكل فوج بكل الدي يغ منجوى ان اكن برغيا اق يغ و قبلغني آكزيب و رشد
سكل هان كند جان يغ بشل و ظهر ظاهر في الشرع بعد التأمل
وان بيجكن ان آكن ظاهر سر يكيشت دلوش يغه دغن تسليم و باطنه
باطن يغه دغن ان الله يقلب القلوب و وان آكن باطن سر يكيشت دغن طريقة
و رشد سب غيا اق يغ دغن ان الله دغن هادي يغ سبحانه و تعالى
بالحقيقة مشهود الملائق الكريم و وان آكن سر سر يكيشت دغن حقيقة
دغن محمد ص يغ اولي و الصلاة و السلام على من أنزل عليه القرآن
وان رحمة الله وان سلامه اتش يغ دنور يكن اتش قرآن محمد عليه
الصلاة و السلام الذي امته خير امة أخرجت للناس بالمعروف
و الرضوان محمد اتش رحمة الله وان سلامه اتش يغ امتش سبا يكن
امتي يغ دكلور كن بكر ماتس دغن امغون وان آكر خان و على آله
و صحبه الذين هم النجوم بالاهتداء بهم في الضلالات و الاعصار وان
اتش سلكل آكور كان وان سلكل صحابتش يغ مر يكيشت سترغ بنتغ دغن
منجوى درجة تسعة وان درهكل و على ورثته من العلماء العاملين
المخلصين في الرجاء وان اتش سلكل وارثش در قد سكل علماء
يغ جد جد مر يكيشت آكن محقق مر يكيشت قد اخل من وان و هذا شرح
اللمع منكر الغير الذي هو مكتوب بلسان العجم في الذين هم
دغن اهل الله العاملين الكبير الوجه وان انبله شرح يغ دغاي
دلغن تذكير الغير يغ دسوراي اق دغن هاس جاوي يغ اين دغن تفريغ
اسم يغ منجوى كن كند جان يغ بشل حسن الله يغ امل اق يغ الغير و
على آله الذين هم النجوم قد الله آكن الله سبا يكن ة توهن و دغن

سبا يكن ة يغ منوغ امغون نه جوهن نكام وان آكن نكام هوكمان و الراجح
عند الشيخ ان ينتفع اي و نكن في الغبا و في الدنيا و الاخرة وان
هارف آكن شرح اين هو مر منفعة اين يكيكن وان يكن يغ سالمان آكن
قد وقع في الدنيا و ان الآخرة و على آله و صحبه و سلم بعد وان محمد بن رشد ابت مكن بهوش آكن تر له
فاق در قد سكل يغ فاق وان تر له كوريغ در قد سكل يغ كوريغ وان
تر له هير در قد سكل يغ هير مكن آكن هند ق معنا آكن كتاب حكام
دغن هاس جاوي وان منش حكمة بي و غند بي كند بن وان رشد منت
نوريغ وان بت در قد الله سبحانه و تعالى مكن بار يغ بشل وان يغ در قد
كد وان مكن در قد الله وان كر نيان وان انكر هان آكند آكن مكن بار يغ بشل
تر سفيغ وان يغ تر سالة در قد كد وان مكن در قد در يكن ككور الغنكل
وان كهلا آكل مده مده هن كد وان ممر منفعة يكن در يكن يغ دوغ وان يغ
يغ وان يكن بار غيا اق يغ سفر يكن يا وان الله نوهن يغ امتموره وان يغ
بر بوة يا يكن يكن هاري وان سكلين مخلوق دغن مكن هان آكن بهوش آكن منش حكمة
و دغن بطاس جاوي نوكن دغن قوة قد آكن قد قاعدة من كتاب حكم
فاق منجوى كن كان سنغة شرح سكيرة بعد يكن الله يكن و هو خير
الفاتحين و الناصرين قال المؤلف رضي الله عنه من علامة العلماء و على
اهل بقصد ان الرجاء عند وجود الشك در قد تند بر كيغ اتش عمل
كور غله هارف نكال و غند ره نه كهجن ر تين نكال جاس عمل يغ
اعضا وان اتش كار ساد وان سعة انوكار ن كتيدن شرط انور كن اتش
ر بتن بر مول بر نكيغ كند الله بابت صفة سكل هارف يغ موجد مكن افيل جانه
مر يكيشت و لهور ن انور و لهر غله مكن و لهند يغ مر يكيشت آكن اند نكال جا آكن
موكيشت وان بر كلوكن كند قن وان حكمي وان افيل جانه مر يكيشت و لهر

كاف اولم يا محمد دانچ حق دان هيلغله بچ باطل بلوان بچ باطل اداله
اي هيلغ دان فرمان الله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه
فاذا هو زاهق ثناق كام لوان دغن بچ حق انسن بچ باطل مكن
منكان اي كندي مكن تبب ٢ اي هيلغ ماترك من الخوض خياس
واذا دان يجدوك في الوقت غير ما اطلع الله فيه نياد مه
سغكلكن دان فذ سبل اكن سواة سرغاي ڤ سغكندكل اكن برتوة دسم
وقت اكن بچ نياد دبكلكن الله اكندي دلمن افيل عند ربكن الله تعالى
اكن هو فذ ساة كرج بچ نياد منجلدي شرع مكل هند ڤ ملن بداي
اكن باچكل مكرة فذ عميله برسكلكان انسن كرج ايت دان رضاد غندي
دان هند ڤ بهماي اي اكن الله تعالى فذ مملوه اكن دي دان بهماي
بغذ كهند اكل الله فذ كرج ايت دان جاعن هند ڤ اداي كلوه
دان فذ دان دغن اختيار دان فذ دان دان حكلوه اكرج ايت نياد
موافقة دغن نفسون سكالتون هفكل اداله الله تعالى محمد هكن
دي دان فذ دان مكل اي برفنده دان فذ دان دغن اختيار دان فذ
الله تعالى نياد دان فذ دان مكل اداله اي همبت بچ امفون ڤ
باچكل مكرة مكل حكلوه برفنده اي دان فذ هن دغن اختيار دان فذ ڤ
مكل اداله اي همبت بچ امفون جاهة مكرة سرة توهن كامل ن
اداله اكنكل ايت ملوان الله فذ كهند كن دان ميلاده دي فذ حكن
دان اكنيد ڤ رضا فذ بغذ فيله الله دان اكنيد ن مشلكن دان برين كفذ
توهن دغن نياد ماوسد برفذ فتون مكل جوده اوبچ بچ نفس
دان فذ جاهة مكرة سرة توهن سغاي كلوه اعكلو دان فذ نام جاهل
دان سغاي نياد دان فذ اداه غير بولون بچ مغهمند اكن كبنچين توهن
دان مركان دان سغاي نياد اعكلو دتولق دان فذ فتون ن مكل نيد اكم

كد ليمة ابليس مكل نياد دتولق اي دان فذ باب الرحمة كفذ باب
اللعنة ميكيكن كادن جاهة مكرة نيس سرة مكن سكين بر دفيله توهن
بكين اكن سجودن كفذ بني ادم عليه السلام مكل نياد اي ماوسد ان
نياد اي رضا اي كالك الا على وجوه الطاعة بل
رجوعا نفس بر تكله اعكلو اكن عمايرسكل عمل انسن دغولة
سكين دان فذ بچ غ نفس افيل اذ هب سماي ساة فكاين دنياكن
دان اداله بكين دلمن بچ غ بچ ڤ مكن دي دان فذ عمايرعمل بچ غ
صالح دان بر تكله اي اكن عمايرد اي انسن سكين دان فذ بچ غ
دان برملات اي افيل سكيله اكن دان فذ ان كبايرله اكن عمل مكل اداله
تر تكلوهن بچ ڤ ميكين ايت دان فذ بچ غ دان دين مكل اداله بچ غ
سياق فرمان نام ميله بچ كورغ دان فذ دنيا انسن بچ تياياق
دان فذ اخرة مكل نياد ميله بچ بورك انسن بچ باچكل دان فذ چكرجن موهن
بچ ماقل دان اي ميلاه عبادة بچ دنتت دان فذ ان فرمان الله تعالى
بل تؤثرون الحيوة الدنيا والاخرة خير وابقى ثناق كام فيله
اكن حياة بغذ دنيا دان اكن اي اخرة ترله باچكل دان ترله ككل
دان كد ولميكين عمل كند كنيكل سكين دان تركادة نياد مند اقة
اي اكن كلفاغن سبب ماسد وهو دان فذ سكين دان فذ كرجا نرايت
انفسكم بر ضبه بچ غ دغن كرج بچ لاين كارن غالب فكرجن
دنيا بن هو بچ غ سغهن دغن سغهن دان فذ نياد بر سلة مكل ثناق
بر تكله اي انسن سكين دان بچ كنيكل اداله اي فذ تكلهن نرجاي
دغن دان فذ جنان اكن عمايرد اي مكل بچ غ غالب نفس ايت نياد
بميكين تكلهن كارن لهن انفكارن بر تكرجنان دغن بچ لاين
مكل اداله اي تكال سغي تكلهن بايت سكين دان فذ كرج مكل نياد

وهذا من فضل الله ورحمته على من يشاء من عباده الصالحين دان
[illegible]
[illegible] درجوع بارڠسياڤ
[illegible] كڤد الله سبحانه و
تعالى [illegible]
[illegible]
[illegible] حول دان
[illegible] الله [illegible]
[illegible] حول دان
[illegible] الله تعالى
[illegible]
[illegible] الله
[illegible] الله تعالى [illegible]
[illegible] الله [illegible]
[illegible]
[illegible] الله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الله تعالى [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible] حتى يأتيك اليقين [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الله تعالى [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] حق تعالى [illegible]
[illegible]
[illegible] ما اسفر [illegible]
[illegible] هذه الظواهر [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الله تعالى [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] عمل صالح [illegible]
[illegible] صالح [illegible]

دان بخ دبر فعال دلوا اسمان دغر سکلین ثیاد تفکل طاعة
بخ فرض دان لسنة اولة مغاسها اندی دان اد فور بایکن قلد
مکر جان بخ منفکن کفد اخر مک اداله همب ایت کرس هارفن
قد الله تعالی قد مغفور لکن سکل علن بخ صالح دان میمون ناکن تعالان
انس دلهن کن اخر مک واجب یکس سکن کفد ملخجة امرن
دان مغفوره نظیر دان لسنة درفد سکل ثمنة بخ سکیان بکل همب
میبک ظن دلهن اکن حق تعالی تنکال وفت کدتا غن سکل الله
کسکین دان کسکارن دان سکل فوجرن قد سکل کلوکان دان
سکل ایس دمهن دان سکل اتاران دان بانخ تورهن تنکان ثیاد
جاتن ان دلهن کلکسه دان دلهن اماره دان دلهن دکل بخ ساعة بخ
ثر دندغ ای دار قد الله بحانه و تعالی دغر سیتن ایت سنة هارفن
اکن تورهن مطلقکن سکلین ایت دغر هارفن بخ ساعت
دان لسنة درفد تمفت میبک ظن دغر الله تعالی تنکال وفت
هفن اکن مات سوده قد هارفن اکن بهو الله تعالی مغفوف ن
سکل دوسنان دان منتق فی سکل کجهاتن دان معفکن سکل
ماکن سیدنی علیه الصلاة و السلام لا یوتن احدکم الا وهو
حسن الظن بالله تعالی جاغن مات سوده بخ کام ملیکن قد حال ای
دغر بایکل ظن اوغر الله تعالی دان فرمان الله تعالی دلهم حدیث
قدسی انا عند ظن عبدی بی فلیظن بی ما شاء اکن قد ظن همبکل
دغنه اکن مک هند فی منطکن ای دغندا اکن بانخ سکهند فن بعض اقبیل
منطکن همب دغر تورهن بر صفة مغفرة مک اداله تجلی تورهن
دغر صفة مغفرة ندی دان اقبیل منطکن ای دغر دی بر صفة
رحمة مک اداله تجلی ای دغر صفة ممر رحمة انس دان اقبیل

منطکن ای دغندی دغر بر صفة جود مک اداله تجلی حق سبحانه
و تعالی کفد ان دغر بایکل کارفیان انس دان اقبیل منطکن همب
دغر تورهن بر صفة دغر سکل لاوتن سکل صفة بخ تر سبت
ایت ارتین دغر جاهة ظن اکن تورهن سوده ثیاد هارفن ای
اکن حق تعالی قد مغفور لکن سکل علن بخ صالح دان میمون ناکن تعالان
انس دلهن کن اخر مک واجب یکس سکن کفد ملخجة امرن
دان مغفوره نظیر دان لسنة درفد سکل ثمنة بخ سکیان بکل همب
میبک ظن دلهن اکن حق تعالی تنکال وفت کدتا غن سکل الله
کسکین دان کسکارن دان سکل فوجرن قد سکل کلوکان دان
سکل ایس دمهن دان سکل اتاران دان بانخ تورهن تنکان ثیاد
جاتن ان دلهن کلکسه دان دلهن اماره دان دلهن دکل بخ ساعة بخ
ثر دندغ ای دار قد الله بحانه و تعالی دغر سیتن ایت سنة هارفن
اکن تورهن مطلقکن سکلین ایت دغر هارفن بخ ساعت
دان لسنة درفد تمفت میبک ظن دغر الله تعالی تنکال وفت
هفن اکن مات سوده قد هارفن اکن بهو الله تعالی مغفوف ن
سکل دوسنان دان منتق فی سکل کجهاتن دان معفکن سکل
ماکن سیدنی علیه الصلاة و السلام لا یوتن احدکم الا وهو
حسن الظن بالله تعالی جاغن مات سوده بخ کام ملیکن قد حال ای
دغر بایکل ظن اوغر الله تعالی دان فرمان الله تعالی دلهم حدیث
قدسی انا عند ظن عبدی بی فلیظن بی ما شاء اکن قد ظن همبکل
دغنه اکن مک هند فی منطکن ای دغندا اکن بانخ سکهند فن بعض اقبیل
منطکن همب دغر تورهن بر صفة مغفرة مک اداله تجلی تورهن
دغر صفة مغفرة ندی دان اقبیل منطکن ای دغر دی بر صفة
رحمة مک اداله تجلی ای دغر صفة ممر رحمة انس دان اقبیل

تعالی الیه یصعد الکلم الطیب و العمل الصالح یرفعه کلمه ان ملکی کلمات بیخ
فاعلی دان عمل بیخ صالح ملکیکن دان اکندی مکل علامت هنا بکن حق تعالی اکن
عمل ایت بهوش ثنا دتفکل کداد در فکر دان اسوارت مکل بهوش افعیل
تفکل فکر دتکلم در فکر دان اسوارت ثنا دتر اتفکلت ای کفکر دان اکار دان ثابت
دان ثابت عند تعلمه دان عند یفهم مکل سیکیان مکل همپ افعیل بهوش
دان اکن ساة عمل بهوش ادی کفکر دان لوف بعد کلفان دغن بارغ
بیخ کاه ملیکن اکندی در فکر منوره نفس دان منیکل تقصیس اکن
فعکل حاصل بکن دان قبول انها اورد علیك الوارد تکون به علیه
وارد اها دان عند تفکل ای اسم اکن وارد سفان ادالم اعکوت غلبه
اسم اداع بیخ بهوش وارد بارغ بیخ دارغ ای اسم هات در فکر سکل معرفة
دان محبة دان یفهم دان رجا دان خوف دان لایم در فکر سکلین ایت
سفان مهیکن حق تعالی اکن هات دغن وارد ایت دان غن یفکر
اکندی فکر اکن تفکر ای دغن دمکین ایت دارغ اسم حق تعالی دان
فاتفکر ما یقع اکفکر حضرة اکان بهو حضرة ایت دسیکین دان جاو دغن
در فکر سکلین هات بیخ اکن دان بیخ بر لومس دغن سکل ای دان سکل
اعضاء بورد علیك الوارد بشمالك من بدن الاعضاء دلیچن کل
من ذوق الاثار عند تفکل ای اسم اکن وارد سفان دسیکین کل
اعکوت در فکر ثا غن سکل اعضاء دان سفان دمرد هکان اعکوت در فکر
جلوس یفکر ثا زید سول سکل اثار دان سکل اعضاء دغن اس ای اکندیکو دان
بر هکان اکیم کان دغن وارد لاسم یکین دان دبد کلدار دان بر تفکر
کفکر اون مکل هاتن عند تفکل ای اسم اکن وارد سفان دسیکین اکن
اعکوت در فکر ثا غن بیخ دغن اس ای اکندیکو دان سفان دمرد هکان اعکوت
در فکر دمکین اولیا ارغبا فی بیخ سر همپ کان ای اکندیکو مکل بیخ با فی

سیکین در فکر جابه سکل اعضاء دان مرد هیکل ای در فکر دغن همپ سکل اعضاء
عند الرکل سوارغ جوفون دمکین دان بر سکوت ارتیر عند الرعشکو
دان سوارغ بیخ لالی در فکر الله دان اداالوان سیکین سیات سکل الله تعالی
جوفون تنتون کفکر اد ثنا وه قبر سکتوکن ای اتفکر الله دان اتفکر
لایمن اورد علیك الوارد ایت جکل من نفس وجودکل ای فضاء سکوکل
عند تفکل ای اسم اکن وارد سفان مقلوب کن ای اکندیکو در فکر اتفکر وجودم
کفکر فاداع شهودم اسوال فنجار وجودم ایت فاندیم بکل در ایت
دان فلهم اکل فرد کایفهن دان فاداع شهودم هو غایب اعکوت در فکر ضلع
دجاد دغن مدیع کبارن الله تعالی دان اکیفهن دان اکتفکرین دغن لفکر
فلهم در دان تجلین فکر سکلین بیخ موجود بیخ ظاهر دغن بنا دسوارغ
سوارت جوفون در فکر ای من جان الله تعالی و الله بکل محیط دان الله
تعالی دغن شیق ای سوارت مقلوبت دان اکات مخلوق فیخ اکر تیسوم
در اقبیل کلوار اعکوت در فکر ای جا تفکر اعکوت دلم سنیه سلمان ای در فکر جابه دان
الله در فکر مغاسهکان یفکیر دان فرد کایفهن الانوار مطایا الفکوت
والاصل سکل جهان ایمان کندن دان سکل هات دان سکل اسرار
بهوش سکل جهان ایمان دان یفکیر اکندی بیخ جهان دان اکن سکل سر دان
سکل هات کفکر حضرة الله تعالی بیخ مشتهوی سکل بیخ غیب دان سکل
انوار ایت بایت سکل وارد بیخ تلیر بیخ سبز انتور جند الغیب کما
ان الظلمة تجند النفس فاذا اراد الله ان ینفس عبده اماده بخلوع
الانوار دقطع عنه مدد الظلمة والاغیار بیخ جهان ایت سکا وهات
سوارغ بهوش کلمة تنتن نفس مکل اقبیل مغفند اکل الله تعالی اکن سوارغ
جهان مخلوق ای اکندیکو دغن مرد سکل انوار دفهمو سکس ای در فکر اخر اکن
بیخ کلمة دان سکل بیخ الابی بهوش نور دجد دان یفیس دان کلمة سکل