

الدبابات شمالا كبشارا ماء وياو عال كها و **قرب** **قوله**
مروند هما الابتداء الغاية في الزمان الماء مثل ما رايته
مديوم الجمعة ومند سنة كان الاوسنة كان ومند سنة
كذا اي ابتداء كدام الرقبة من يوم كان الاوسنة كذا
او للخرافية في الزمان الحاضر بمعنى في مثل ما رايته مديوم
شهرنا او يومنا اي في شهرنا وقد يجيئان ترفعان ماضي
من الوقت وتخفزان مانت فيهما والابواه ان تجيئ مديوم
ما مضى من الزمان وحاضر وان تجيئ مديوم حاضر الزمان
وترفع يده ما مضاه كقول سعل ماريته مديوم ما
كان قيل لك مديوم مديوم مديوم مديوم مديوم مديوم
يومان **قوله** **وحي** وهو الانشأ التاية في المكان مثل
الملت السملة حتى اسم او نمت البارجة حتى الصباح و
من حفرها ان يدخل ما بعد ما فيها قبل ما في سلتها
والصباح قد اكل الراس ونيم الصباح ويجوز فيما بعد ما
سلته اوجه الجلاشها الغاية والنصب للعطف عن

على اللفظ والرفع على المحل بالتنوين فيهما نحو لا بئس لي وابنا
وابن واذا المرتبة ما جاز من اعرابها خمسة اوجه احدها فتحها
مثلا لا حول ولا قوة الا بالله والثاني نفع الاول والنصب الثاني
بالتنوين مثل لا حول ولا قوة والثالث نفع الاول والرفع الثاني
بالتنوين مثل لا حول ولا قوة والخامس رفع الاول بالتنوين
والنصب الثاني بالتنوين مثل لا حول ولا قوة فحول مرفوع
بانه اسم لا وخبر محذوف ومعنى الا بالله وعمل لا بمعنى
ليس شاذ **قوله النوع الرابع هو تنصب الاسم فقط وهي**
سبعة اعراف والاولى هذه الواو بمعنى مع فلا المات
تنصب الاسم بشرط ان يكون ما قبلها فعل او مفعول بفعل
او اسم مثل استوي الماء والخشب وما شاكل وزيدا
او المعنى استوي الماء في الارتفاع حتى نحو الخشب وما
تضع وزيدا في حال مصاحبتك وزيدا وقرتها يا ابا الواو
العطف خطأ فان العطف لا بد فيهما الشركة فان كان الاول
للزاي كان الثاني كذلك وان كان الاول للمفعول كانت

الثاني مثله وليست هذه الواو كذلك ولولا ذلك قلت جاء
البرد والظيا لسة بالرفع ليجاز ان يكون النطيا لسة
جاءت في الخبر لا في البرد ولو قلت اردت استوي الماء والخشب
بالرفع لكان المعنى استوي الماء في الحرارة واستوي الماء في
الخشبة في الانتصاب وليس المراد كذلك بل المراد في الارتفاع
قوله واللا للاستثناء وهو اخرج النصب لما دخل فيه خبر
وهو نونان موجب وخبر موجب فالوجوب متساويا
مثل جاءني القوم الازيدون وغير الموجب يجوز فيه النصب
والرفع مثل ما جاءني احد الازيدون والازيدون فالنصب على
الاستثناء والرفع على البدل فاذا كان في خبر موجب
فعل في خبر فخرج به نصب المتشبه به مثل ما جاءني احد الازيدون
وما رايت احد الازيدون وسبب هذا امتصلا
ان كان من جنسه او منقطعان كان من غير جنسه مثل
ما جاءني احد الازيدون احارا وان كان فارغا به فيعرب
ما بعده هاء على حسب القواميل مثل ما جاءني الازيدون وما

[illegible]

ويقولون ما يؤمنون في السجّل ومحبّتهم والحب رقة القلب
وسيلة ولعلّ ذلك القلب ينظر إلى المحبوب بشرف الايمان فيلزم من
عدم الحب عدم الايمان ولا يلزم من وجوده وجوده ولا عدم
لذاته وبفهم الغضائى ضد التكبر من محط الاسماء
الشريسيه **مسألة** اذا قيل لا يكونون بالكتب السماوية فالجواب
ان الله تعالى منزّل كتاب من الالوهة والخلق وفيها الخروقات
الاصوات والبيداهة والنهاية وكل من استبان عن كلام الله تعالى
الثاني بداهة الذي ليس له من المدح والثناء العباد
فمحلق ومحدث من عدم الوجود لانها عرض متغير قد
خدا لانها عليه لا يطلق بها مخلوق ومحدث وبدعها من
المكالمين الثاني والله خلقكم وما تعملون ثم قال انقطع القرآن
مخلوق او محدث لانه ما يدل عليه قائم مقامه فالدليل قائم
مقام المدلول حقيقة الدلالة ما يتوقف عليه يتوقف الكلام
على الآخر ولعلّ الدلالة على كلامه تعالى منزّل على شيائيه ومع
اشان ذكر حرا وحي اليه بشرح من يفي ادم دون جن ولا ملائكة

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.

[Faint handwritten notes in Arabic script]

Handwritten notes in Arabic script, likely a continuation of the text or a separate entry.

Indiscreet
unpleasant
and disagreeable

لا يسيج بشرية نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لكنه نبي من امارة
محمد صلى الله عليه وسلم و يتابعه لان شريعة منسوخة مقدمة
عن شريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم **وكلهم** من الانبياء **كانوا**
عبرين على الله تعالى **يا صهيون** لا تسلمين **صادقين** في الجبر والمطابقين
للوواقع فيه يستحيل عليهم كذا فيه **مبلغين** في الامور ما يتبعه
امرين بالصلاح والا صلاح **ناهي** عن سوء والتجارات يستحيل
عليهم كتمان ما امروا بالتبليغ من الامور التي هي عن الحرام والمكروه
هم اعداء الله تعالى في شروحه يستحيل عليهم حياة مشي مما
امروا بالتبليغ والخلق **معصومون** من الزلل بعد النبوة التي يجب
ان يعتقد ها يجوز قبلها سهوا لا عدا **والكبار** مطلقا لا
يجوز لهم الكبار قبل النبوة وبعد ما عمدا وسهوا والعصية
ملك نيسة او صفة تنفص فلا يكون بغير النبي والملائكة **وهم**
شرط اليمان فيلزم من عدمه العدم ولا يلزم من وجوده
الوجود ولا عدم لاداته **ويعظم** وعدوهم **وجيدهم** من الله
الاوين **والاخرين** كثر من مطلق الاسلام مما يستلزمه الاسلام

هذا هو الحق لا يخفى على احد
والله اعلم بالصواب

سب الله اذ قيل لك **وكم** كان في الانبياء **من اصحاب**
الشرع فالشرع خطاب الله تعالى المتعلق بالفعل المخلقة به
بالطلب والاباحة والواضع لها كما ذكرنا في الطولان **فالله**
فالجواب ان الانبياء **من اصحاب الشريعة** ستة احدهما آدم
و **ثانيها** نوح **و** **ثالثها** ابراهيم **ورابعها** موسى **وحاسها**
عيسى **وسادسها** محمد **خلق الله عليهم** **اجمعين** فالشريعة هنا
لنبي ما اوحى اليه والي العزم فان الشريعة نوعان نوع ما اوحى
الي نبي فقط ونوع هو ما اوحى الي نبي مرسل فالفرق بين اد
الشريعة النبي فقط والنبي المرسل كمثل ما سذكر في موضعه
ان شاء الله تعالى **وكل شريعة منسوخة بشريعة محمد صلى الله**
عليه وسلم حكم الله وازادته فلا يجوز استعمال حكم بشريعة
منسوخة وجب علينا الرام ما كان من الكتب غير القرآن وما حذرنا
وان حذرنا كغيرنا جنس من جنس القرآن فلا كلام الله تعالى
ومن كلام الله تعالى فهو كثر **مسألة** **اذا قيل لك وكم**
كانوا من الانبياء **فالجواب** **ان الانبياء** من دراد الشيعي لان

هذا هو الحق لا يخفى على احد
والله اعلم بالصواب

العدل

عدد التكميل والتكميم مائة الف واربعة وعشرون الف نبى
وفى رواية اخرى مائة الف واربعة وعشرون الف نبى والتكميل
فيه لم يكن فيه نص من الكتابين والحديثين بل البعض ~~من~~
ان قيل لا وكنهم كانوا من الانبياء المرسلين من جزء الكلية من
مائة الف واربعة وعشرون الف نبى فالجواب ان الانبياء المرسلين
من جزء الكلية العدد المتبعة ثلث مائة وثلاثة عشر
مرسل والغريب النبى والرسول ان النبى انسان ذكر حوا وحى
اليه الشرع وان لم يؤمر بالتبليغ كان نبيا فقط وان امر به فرسول
فظهر بهذا القول ان الشريعة نوعان الاولى شريعة مأمور بها
بالتبليغ فعوا للرسول والثانية شريعة غير مأمور بالتبليغ فعوا للانبياء
من غير الرسل فعولنا انسان ذكر حوا وحى اليه الشرع حتى يقتل
الرسل والرسل الانبياء فعولنا وامر بالتبليغ فصل اخرج به الانبياء
ونبي الرسل لان الانبياء وحى عليهم بشرع ولم يؤمروا بالتبليغ
لكن بعض هؤلاء الكتاب تكلوا الرسل وتلك الشريعة بالهؤلاء عليهم
الصلاة والسلام **سنة الله اذا قيل لك اسماؤهم وعددهم المتبعة**

والتكلمية **عليها** شرط الايمان **ان لا** فاجوب ان العلم بالاسماء لا يشترط
والعدد من قوله **اسماؤهم وعددهم ليس** بدلالة عندنا شرط
الايمان فلا يلزم من عدم العلم بعدم الايمان بالانبياء والوسيلة لاداء
العلم باسمائهم وعددهم بالتكلمية محال لان البعض قصصه والعدد
البعض لم يقصص كقولهم بما لا يخبر فلا يؤمن بدكوا العدد من ان
يدخل فيهم من ليس منهم ويخرج منهم من هو فيهم **لقولنا تعالى**
نخرجهم من قصصنا عليهم ومنهم من نقصهم عليهم فمى نجد نقضا من
ومن لم نجد فيه فلا ولم نقل عليه وان كان العلم باسمائهم و
عددهم ليس بشرط الايمان بالتقصية فلا يؤي بالتكلمية **سورة**
اذ قيل لا ولي لنا من اليوم الاخر وهو يوم القيامة لانه اخر
لايام الدنيا والقيامة من الموت والقيام للعشر لان الموت قام
تمام القيامة من حيث ينظر الى الجنة والنار والصور والعقار
والملائكة فالبيت في عالم القبر يجد قاله وفي الحشر يجد قاله
وفي الجنة والنار يجد قاله كما كان قبل الموت يجد قاله في الدنيا
فما يوقظ ويخطو به الي ان تعد العوالم كلها متحدة ومعنا

[Faint handwritten text in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.]

لکھنؤ دینا کی خاطر ایک دوسرا خط لکھا
 لکھنؤ دینا کی خاطر ایک دوسرا خط لکھا

وان كان متفارقة صورة كان النسيم في الشرق يري ذاته في
 المغرب ولا شك ان قالب العقطة عند التوم صورة لكنهما يستندان
 معناه وهذا ما يجد في قالب التوم من متابلة حوفا وسرور
 يظهر بعينه في قالب العقطة ولهذا السبب الغسل على قالب
 العقطة بالجنابة الحائنان في قالب التوم فتمس الموت على التوم
 لاشارة قوله صلى الله عليه وسلم التوم اخ الموت اي متاكلا
 ومناسبة له ولهذا الكمال قدرة القادر الحكيم لا يملكه العقل
 كنهه ولا يحيط العلم ما عينه فعلم ان الميت لا يرى ان قالبه
 ممل سفل عنه ربيهم في التراب صورة وما عندنا في قالب الديونة
 ربيهم في التراب صورة وسيرها تعلق معنوية فظهر ان الروح
 مع قالبه في راحة القبر وعداد ما في الدنيا خلا لخال ولا محال
 في قدرة الله تعالى في **فاجواب** ان الابدان باليوم الاخرات
 يعتقد بان الله تعالى ينسج بناء بالخوف من قطع الجبل الى الهواء و
 البحر الى العليا وغير ذلك **وان الله تعالى عمت خلايق كلهم من**
الجن والانس والملائكة والفاطين والبهيمة الامم **كان في الجنة**

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه
 ان الله تعالى يخلق ما يشاء
 ويختار ما يريد ان يخلق
 ما يشاء ويختار ما يريد

كالعور والظفر والشم والجبون والشعر والنهر والسمير والقصور
 وغير ذلك **والنار** كالخيل والعقارب والسمك والغلل والرتوم
 والليمون وغير ذلك **ثم جسيم** الله تعالى من الخلايق كما كان بان
 يوادهم باجسادهم وان ربيعت بهم على من في القبر وان رايها اليهم
 بانهم نار جهنم ويقعون في قضاء من الحشر كما في قوله **ويحترقون**
وعاصمهم ذنوب الخلايق صا بايبر او شيدا **وعاصمهم** بان
 يحصو عباد من عبد يغتله في الدنيا عدا بغير حق الشرع - يتي
 يحصو عبادهم تكن بها حزن لثا في لها قور **بالعدل** اي استلا
 ملكا غلب في ان يحاسبهم الله تعالى وان يحكم بينهم جائرو
 ظالم لان حقيقة الظلمة والعدو استلا على غير ملكه بجزء
 العدو والغلبة على غير وضعه والذين من الممكنات دينوا بحري
 ملكه فالظالم والجائر على الله تعالى محال **فمن كان من الملائكة**
والانس والجن والانس **فانهم يتلاشون** اي يهلكون ويعين
 يعوتون كما مر **فمن كان منهم** **فاساتلم** **بقي التومون** من الفسق
 يعوتون قبل اثوبة من تركيب العصيان والذنوب في النار

لست اعلم ان الله تعالى يخلق ما يشاء
 ويختار ما يريد ان يخلق
 ما يشاء ويختار ما يريد

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه
 ان الله تعالى يخلق ما يشاء
 ويختار ما يريد ان يخلق
 ما يشاء ويختار ما يريد

بعد الحساب تحقيقا لان او تغليظ لان المؤمنين الغاصقين
 بالتركيب من المعصية والذنوب اذ اما في قيل التوبة فانهم
 كما في مشيئة الله تعالى و ارادته فان شاء يغفر لهم وان شاء
 يعذبهم بحسب دينهم بعد الحساب يدخلون الجنة بغير حساب
 الايمان منهم **واما المؤمنون** من طرفي اصل الصالحين والفساق
 بعد الحساب والحكم **في الجنة خالدون** تأييدا فلا يخرجون منها ابدا
 كما في الكافرين في النار بقوله **واما الكافرون** من طرفي الاصل
 والمرتب من النار في المظالم **في النار خالدون** تأييدا فلا
 يخرجون منه ابدا والدليل على طرفي المؤمنين في الجنة والكافرين
 في النار قوله تعالى ولهم فيها أزواج مطهرة و هم فيها خالدون
 اي ما يكون في الجنة ابدا لا يفتنون ولا يخرجون ومثله
 تعالى والذين كفروا وكانوا بيننا وبيدنا اولئك اصحاب النار هم
 فيها خالدون اي ما يكون ابدا لا يفتنون ولا يخرجون فيها
ولا يفتنون في الجنة والنار **ولا يفتنون** اهلها كما بينات
 في الاخر المصريح والمعاصي فان الجنة المصيح والنار المعاصي

هذه قسمة لهم في الآخرة
 من حيث عملهم في الدنيا
 فمن عمل صالحا فله الجنة
 ومن عمل فاسقا فله النار

والكافرون والاهل من اهلها تقدم ذكرها فاما الجنة ففي السماء
 واما النار ففي الاخرة من معتقد الاقوال والوقوف فيه ولكنهما
 محلوتان موجودتان الان **ومن كل من عذب لا غيا** المذكورات
 من كيفية العقوبة **فقد كثر** اي لتحقيق بطلان الاسلام الشرعي لان
 الشك غير جازم في ان يعتقد للقيام في قلبه **مسئلة** اذ قيل
لله وليون من بالقدر والقدر ما قدر الله تعالى في الارزاق
 والخير ما يحسنه الشرع **وشر** والشر ما يتبعه الشرع قالت الموعظة
 للعقل الخير ما يحسنه العقل ولا الشرع والشر ما يتبعه العقل
 دون الشرع ويعتق الشرع بالعقل ولا يتوقف العقل بالشرع
 فان وقع الشرع في وجهين الخير والشر طلت بما يحسنه الشرع
 وحلت بما يتبعه الشرع وان لم يقع الشرع فيما يحسنه العقل
 ويتبعه العقل لم يظلم ولم ينجب وهذا القول يزول
 عزيمته العقلية ونسحق بحجرا لاغواء والاغواء **من الله تعالى**
 والقدر من الشر والخير والكنز والايمان والعصيان والطاعة
 من افعال العباد واقتوالهم مما يجري في العالم حاصل بتقدير

PUSK. BRANG. Lektur
 Badan
 Kem.

الله تعالى وقضاه في الارز ومشيته وارادته فيه وقد ربه
 فيه وتحليقه فيه معطاه في الارز من الخارج للاوقات من
 وقت وجودهما فلا يحصل عندنا المقد بل بالتقدير **فالجواب**
 ان يعتقد ان الله تعالى خلق الاجرام كاطمان العالم وعوارضها
 على النطق والسمع وغيرهما ان الله تعالى خلق **الحيوان** مما ذكر
 في الصدر من الحيوان الناطق كلهم **والجندى** الخاضعي
 واخضعهم من الهدى الى البدع والهدى طريق مستقيم
 الى الله تعالى وهو القرآن المجيد والحديث الكريم من حديث
 نبينا محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن هو فعل الغير في حرفة
 النبي صلى الله عليه وسلم ويرضى به **وامر** بالصلاح والامر
 وغيرهما **والله** تعالى عن فعل الشر والسوء والتيسر للبعد
وخلق النور المحفوظ **والعلم** له موضعها تحت العرش في
 الله اعلم **وامر** الله جل وعز ايما النور والقلم **ان يكتب**
 فتحرر القلم بنفسه مجازا باعتبار الكسب والعبادة وبارادته
 الله تعالى ويعتبر ان تحريره موجوده يتعلق بها القدرة

والارادة اعمال العباد الحسن والتعجب **فانما** لله تعالى **بقضاء**
 الله تعالى وقدره في الارز وهو عبارة عن زمان ما في ما لا ابتداء
 له وارادته وقدرته وبهذه القضاء جنس يشمل الشر والخير
واسم **ورضاية** ورحمته وحبه وهدايته ويعطى هذه القضية
 فصل اخرج به الشر ويبقى الخير والعصيان لله تعالى **بقضاء الله**
تعالى وقدره في الارز كما ذكرناه في التعرني وقدرته وارادته
 والنطق من القضية ايضا جنس يشملها ولكن ليس باسم **ولاس**
يرضاية لكن بقطعه ونضبه وهداياته ويعطى في القضية
 فصل اخرج به الخير ويبقى الشر **ونعم** **يشاؤون** في الآخرة لان الثواب
 جزاء العمل الصالح والاصح بالمرامات على الخير مما ذكرناه من
 حدة وحقيقته **ويعاقبون** فيها لان العقاب جزاء السوء و
 التعجب بعدم المرامات على الشر **ولا** اي الثواب على الخير و
 العقاب على الشر **وعليه** تعالى بالجنة يقال من كان له حسنة
 فله الجنة **وعليه** تعالى بالنار يقال بان من كان له سيئة
 كان له عذاب **فروع** وقد وقع الغرض من ذكر عقيدة التي تتعلق

في التفسير

في التفسير

بها قلب كل مخلوق فان كان حاله المصطفى ثابته **مسألة**
افان قيل ان الله تعالى هو الذي لا يقدر على ان يخلق
 الشئ عباره عن التصديق والاعتراف بما جاء به رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والتصديق في هذا ادراك ماهية الشئ المطلق وحكم عليه
 اما بالنفي او بالاشيان واقربا بالنفي زهد ليس بكاشف والاشيان
 يزيد كاشف والتصديق فيه هو ادراك ماهية الشئ الخاص بما جاء
 به الرسول مع ان يحكم عليها بالاشيان لقوله انصتوا لله واطيعوا
 واما بالنفي بان الوتر ليس بواجب **لا يتجزى** قال في الصغار الجزا
 عباره عن قطع الشئ عن الكلية **ام لا يتجزى** فالجواب **لا يتجزى**
لا يتجزى ولا يتجزى التسمي **لان** اي الايمان نور في القلب من مكنون
 المؤمن **والعقل** لان العقل يدرك الايمان فلا يجز على من تركه
 العقل بحسب الايمان **والقول** لان الرضوخ والجسد كثر واحد
 فيما يؤلف ويتلوه به من العقاب والشوب **والجسد** من **بعض** ادم
 عليه السلام لان الايمان هنا ايمان مكتوب من ايمان المؤمنين
 ايمان معصوم من ايمان الانبياء صلوات الله عليهم **لان** اي الايمان

هذا هو الحق الذي لا يتجزى
 ولا يتجزى التسمي لان
 اي الايمان نور في القلب
 من مكنون المؤمن

الهداية والهداية ارشاد العبد الى ماله او ما اعلمه من
 طريق القوس **من** انكر شيئا منها اي من الهداية **فقد كفر** اي لا يرب
 فيه بانه يحل الاسلام وصريح ارتداد **مسألة** **اذا قيل** **للك**
ما مر بالايان المذكور فاجواب **لا يمان** عباره عن **التوحيد**
 يعني ان الايمان عند المتكلمين التوحيد والتوحيد عند جميع ان
 يعتقد بان الله تعالى واحد ويتبع قولنا ما مر من ان الايمان
 التصديق والاقوال بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي
 التوحيد وحكم من الشئ والاشيان ينتج من قولنا بذكر الكلمة
 الكلية التي هي كلمة التوحيد من لاله الا الله لان فيها تقيا
 واشيانا ثابتين جازمين **مسألة** **اذا قيل** **للك** **الصلوة** لغة
 الدعاء وشرعا الفعل الاديبة بالتكبير والخطابة بالسلام بالشرع
 المذكور في الكتب النقية في باب **والتقوى** لغة الاسأل
 شرعا الاسأل عن المفضل عن كل يوم كما ورد فيه **والتقوى**
 لغة التمايز وشرعا التمايز الشئ من جزء الكلية عن العداية
 والكنية بتجانس العرف والوقت المتغير لما في المطلق

يعني ان الايمان
 هو التوحيد

مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا متتاول فتأويله بشر مثل
 القوم الذين كذبوا بآياتنا **قوله وساء** مثل من تقول
 ساء الرجل زيد وساء المرأة هند وقد حدد وما هو المحو
 بالمدح واللام اذ كان في الكلام دلالة عليه بقوله تعالى نعم
 المولى ونعم النصير اي نعم المولى ربنا ونعم النصير ربنا وقال
 بشر مشبه المتكبرين اي النار **قوله وحيد** وهو المدح
 ايضا تقول حيد الرجل زيد وحيد المرأة هند ويزاويه
 المثال اليه كما يزاو بالرجل في مع الرجل زيد فالخصوص مبتدأ
 وما قبله خبر كافي نعم ويجوز ان يقع قبل خصوص او بعد
 في غير احوال مثل حيد رجل زيد وحيد زيد رجلا وحيد
 ركبا زيد وحيد زيد ركبا في احوالهما لان زيد لانه
 محصور بالمدح وحيد الرجل زيد وحيد المرأة هند
 ليكون الرجل حيد من داو زيد محصور **قوله النوع**
 الثالث من افعال الشك **لا يصدق** تدخل على اسمين فانها
 بيان في الاول وتنصب ما على المفعولين جميعا وسبعة

المتن

افعال اي هذه افعال وما يتصرف فيها تدخل على المبتدأ
 والخبر وتنصب ما على المفعولية وكل ما جاز ان يكون خبرا
 للمبتدأ جاز ان يكون مفعولا للمبتدأ لان افعال الاخرى
 فان نصبه على الظرفية فقط **قوله وحيد** نحو حيد زيد
 كذا **قوله حيد** نحو حيد زيد اياها **قوله قلت** نحو قلت
 زيد افعيه **قوله رايت** كذا رايت زيد افعيه **قوله قلت** نحو قلت
 زيد افعيه **قوله وحيد** نحو حيد زيد امير **قوله وحيد** نحو
 حيدت زيد اسحيا ومن شرطهما ان لا تقتصر على مفعول واحد
 الا اذا كان قلت بمعنى اتهمت وقلت بمعنى دعت ورايت
 بمعنى ابصر واتخذت ووجدت بمعنى احب وزكمت بمعنى
 قلت فتعدي الى مفعول واحد **قوله تعالى** وما هو على الغالب
 بظنك يا ايها النبي وقلت زيد ايعرف زيد ورايت الرجل
 اي يعرفه ورايت زيد اي حنفه اي اعتدته ووجدت
 رقية زيدا يا امة واذا وضعت هذا المعنى المذكور
 فقد وجدت بعد هذا السمين منصوبين جعلت الثاني حالاً

Handwritten header or title in Arabic script.

وَاللَّهُ أَكْبَرُ ...

أَجَدُ لَعْنَتِي كَلْت

10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

Handwritten text below the table.

Handwritten text in Arabic script, possibly a prayer or invocation.



Handwritten text at the bottom of the right page.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the text from the reverse side.

Handwritten text in Arabic script, continuing the narrative or prayer.

Handwritten text at the bottom of the left page.

[illegible]

ماله مام ای من عرب مکه ماتوم ای پستی اعلیه کیستی حبیب
 سفون ای اندو مکان کیدتون دتخ کولن هب ایاکان اعلی کاله دسه مقلا
 قد فاقم کدنتن عقل تغیرن اکیه ۲ ابال ماله مام ای من عرب سورت ماتوم
 مانی کیستی رسول الله هی ککل است کی سفون اکیه ماله مام ای من عرب ویتن
 کون سمون کیوان کیلیدایند و سائل کون دسه کاتخفون قد فاقم
 کدنتن کون ای و سفتی طائر منجی السلام ای ایکی شجر ای لوم کاتخاکم
 مقلا رسول الله هی لای کیر ای کیر لوعاها مال کون السامه اکیه دیتکی مام
 زمین ویتن ای دینا کین کیر دای طائر منجی کون ای من عرب دای کیر امام
 ای کیر امینوس مام ای طائر خاجون سورت ایسمو اتو اعلی انو شری
 کی دکن لای فکوی قسطنطنیه مقام رسول الله امود کون انور ویتن ویتن
 لیقین چکار لای مقیم استر ایو افغانی طای و دای تمور و کیر لای طای
 مقلا کیر رسول الله هی کیر کون انکو ای اندی ای فندی فبر ای کیر ای کیر
 مقلا کیر ویتن ای کیر کولون کیر سورت رسول الله ای کیر ویتن انو
 اماسو دم طاهر ویتن مولی اندی انکو مام ای ویتن ویتن لای کیر
 مقلا رسول الله کیر ای کیر ای کیر کولون کیر کیر ویتن ویتن در طائر
 منور کون ویتن ویتن ای کیر لای کیر مقلا کیر ای کیر مولی اندی
 انکو کون طائر اندی اندی ویتن کیر کیر رسول الله ای کیر ویتن
 اور ویتن ای کیر ویتن مقلا ای کیر رسول الله ای کیر دین چکار ای
 ای کیر کیر کیر ویتن مقلا کیر ای کیر ای کیر ای کیر رسول الله
 ای کیر ای کیر کیر کیر ای کیر ای کیر ای کیر ای کیر ای کیر ای کیر
 ای کیر ای کیر ای کیر ای کیر ای کیر ای کیر ای کیر ای کیر ای کیر

ایکھ ایند شاپت ام ای ایند دادی لہ پستل شاپت کن اشفا کن ای ایم متعنت
معلقا ایہ فوئج شولہ سمنون ووشن ای دد تون معلقا معلقا سمنون
سمنون داتھ کن ابو مای معلقا معلقا کستی داتھ کن ابو مای ابو مای صاحب
سمنون اغولا تہ م کول اغو یوتی کول آسکل آسکل سجر وئج فغابنر
اغو اورن کن لافنکھ اغو لفظ الہ لہ محمد ایہ ایبو سمنون انکم اللہ ام
ات معلقا اتر کن ایبو اغوال چلیا کن فتر سمنون ووشن سور تی اللہ ام
داد ای لا الہ الا الہ لہ داد ای کن کیوی سور تی محمد رسول اللہ لہ اغندیل
کن ایبو ہی کا کن الہ تون سمنون اغولا تہ م مالہ لہ م تون یوتی فکھ
کول بو معلقا سور نہ کوئج جات اغندیل امام کن ایبو ہی ایبو کول اگد لقاغا
اللہ ایبو ایون اعللہ ویتہ رت کولون ام وراغولا تہ م کول معلقا
سور نہ ایجی اغسل نکر ستوسہ تکاغ فوئج تغیل وید نانی نکر ایکھ
اغو لہ نو وھان ام ایہ امام شافع کن سور فغغ معلقا امام شافع مای سور
صام سور نہ ہی کست کول م تون سمنون معلقا ووشن لہ مدینہ ای س
لہ مسجد اقلو فوئج سور نہ کدی فندی ام ایون اقلی
ظلمون م صاحب مای امام شافع ہی کستی فغغ تون فغغ تون حلا
طاغہ سرت ذکر ی ظلمون ذکر ی لہ دعائی فغغ معلقا تون معلقا تون لہ کستی
رسول اللہ لا کبی الفکھ ای کور سین لہ فرنی کن رسول اللہ ایکولا بیہ فوئج
لہ ام فی کستی فغغ فوئج الہ الہ لہ لہ فرحبابہ کن فغغ فوئج فغغ ووشن
لہ کیوتن لہ فتر ایہ استانی نبی فاطمہ ایہ ووشن ایہ ایہ کستی
خلن کن م معلقا لہ رسول اللہ ہی امام شافع است ایکھ بیجی تھن لہ نو وھان
لہ ایہ است امام اخیرتہ ہی امام شافع است او کس ایہ سمنون انوا است ایکھ ایون
الہ لہ لہ لہ ایہ است ایہ امام شافع ایہ معلقا لہ سوکس است

ان کبر قوم ۱۲ کن دینم بخت دینغ نظام لیان مامری کبر مقام استوری
اعام شامی انکیم کسب کول آکستو کان کبدتون صفای رسول الله صلیا تو
است یووس ادمن دویمایست کرنا اسن ایکی وکسان اللہ انم اخیر
نان دوی نیتن آکجا صوفی کوغ کو اوغ ن جع استکم ن کو جع فقام کن
ن اصول ۳ وارنغ ن ثوالی ووجع جقین انوا است یو امس میر جفر
نیتن مون اوک سمنون جع ن تو عدول هی انک است کبری ایست خد شاد دیوکل
اع نظام جریون تم ووالد اعلم بالتوا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 فَكَمْ مَرَّتْ بَنَاتُ دَاوُدَ نَوَافِلًا وَأَبْنَاؤُهُ نَوَافِلًا
 مَقْدَلُ سُلَيْمَانَ كَذِبَانُ الدَّهْلِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقْدَلُ أَفْقَرَاءَ وَشَوْ
 نَاطِلُ ٣ افقرا حسين ٢ افقرا شيخ زين العابدين ٢ افقرا شيخ عباس ٣ افقرا
 شيخ مشهور ٣ افقرا شيخ صاحب الجوز ٣ افقرا سلطان عام بنوم افقرا سلطان
 شايخ مولانا صديق ٣ افقرا سلطان عام بنوم ٥ صفا سلطان عام بنوم
 اغانا كبر و صام في كل فقره تو استغنى سلطان سكه نيام بنونند انبر
 طالا سكه يكند كبرى بنون كره قشور كره بنون سكه فاجرت معا ادر بنون
 مني ايک افقرا طالا جلر سلطان مکه ايد لاله سكه بنون سلطان
 سلدينه بن كرم سلطان مرادن فقره كره قشور دادي سلطان فقير بن فقر
 كره انوم بنون اتغلو شاجو باريه اتغلو انكومي اكر بنون مکه لا كبري
 ديفون جفجيني لوسي اتغلو ايد كبري فولون بنون اكر بنون مکه لا كبري
 لمون سمنون تما اكر جفجي كرام مکه مشكور عام بن نيام مکه ماس في كره لاله
 لره مچو نيام بن نو سا جو سامي فرنت امبكت بله لاله من نيام و در مکه

الحمد لله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله وعلى اهل بيته
وبعد فاعلم ان شهادة عبدك تابعة لشهادة الله وشهادة الله
متبعة لشهادة عبده قال الله تعالى شهد الله ان لا اله الا
الا وهو والملائكة واولوا العلم واما شهد ان الله تستعظم
لنفسه وتعلم للعبد وعبادته واما شهد ان العبد تستعظم
ربهم ومثالهم لامرهم وبيادتهم له لقوله تعالى ان الذين عند
الله الاسلام فلهم اقبل ان الله ان دين الله ودين عبده
واحد واما دين الله تعالى فتعلم الاسلام واما دين العبد
فتعلم الاسلام لانه دين عبده تابع ودين الله تعالى متبع
ودين الله تعالى عديته لعبده وتعلم ودين العبد امتثال
لتعلم ربهم وحاشم له واما الدين اسم جميع الاربعة مما ياتي
المعرفة والتوحيد والايمان والاسلام واما معنى الدين فكل
الطاعة واما معنى المعرفة العلم بذا ان الله تعالى انه موجود كما
كلمات الفطنة كوجوده والوجود والقدم والبقاء والحياة و
العلم والقدر والارادة والسمع والبصر والطعام والتكوين و
التخلق والتمزيق والاحياء والاموات والكلها والمعنى و

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله وعلى اهل بيته

والمحاسبة وغير ذلك واما معنى التوحيد فهو العلم بوحدة
يوحانية الله تعالى وظواهره واحدا لا اله الا هو لا مثل له
ولا شبهة له ولا لون له ولا جهة ولا صوت له ولا مكان له
واما معنى الايمان فهو الاقرار والتعديق بما قال الله و
الرسول واما معنى معنى الاسلام فهو الانقياد لاوامر الله
وعنه ونواهيه واما معنى شهادة فتعلم المعرفة والتبيين واما
الشهادة لا اله الا الله عرفوا وبیان ان لا اله الا الله ولم يخ
شهادة ان لا اله الا الله الامع الشهادة التابعة لها وهي
شهادة الرسول وشهادة الانبياء والملائكة والكتب واليوم
الاخر وقد خبر وشي من الله تعالى كما قال اشهد ان لا اله الا
الله حق واشهد ان محمدا رسول الله حق واشهد ان الانبياء
حق واشهد ان الكتب حق واشهد ان القديسين وشي
من الله تعالى حق واشهد ان الموت حق واشهد ان القبر حق
واشهد ان سؤل مكر ونكر القبر حق واشهد ان نعم القبر
وعذاب حق واشهد ان البعث من القبر حق واشهد
ان الحشر والحساب وفتح الكتاب حق واشهد ان الميزان و
القرار حق وان الحوض حق وان الجنة ونعيمها حق وان
النار وعذابها حق وان ربنا الله تعالى للمؤمنين في الجنة

عرفنا
المؤمنين
وشهدنا

عز حنا الله على الشهادة ونبأ الله تعالى بقوله الشايت
حيق الدنيا والاخرة تمت والم اسلم بالقواب

بسم الله الرحمن الرحيم

ان كتب انباء في اعراب لاله الا انه في المبحث الاول قال السيد
السري قدس الله سره في حاشية على المطول نقلنا من صاحب
الفتاح ان الرابع قولنا لا اله الا الله معناه حنين نفي اللو
من غير تعلق فقط كتب انباء الانباء من تعاضف شيخنا العالم
الحا المحقق العارفي بالله تعالى الشيخ ابراهيم ابن الحسن الكوراني
ثم المدة في طول الله عمر ونفعنا به امين فالمنفي في الله غير الله
مولانا جل وعز لا حنا بل والشمس والقمر والنجم والنار
وغير ذلك من مل عبود مطلقا لكن لا ينفي انفسها انما ينفي
صفات التي هي السبب انفس الذات يمنع نفسها وانما
ينفي صفاتها والتعريف ما ذكره السيد مر حلهم الله ثم قال
المعنى بعد كلامه طويل والاحفاء ان الحكم بالنفي والاشياء
انما توجهان الى السبب الحكمية التي هي صفات ثم قال ايضا
المعنى فظهر ان الحكم بالنفي والاشياء يمنع وورد بها على

الذوات بل لا يتصور ان الاصل الصفات التي هي النسب الحكمية
ثم قال ايضا حلهم الله في المبحث الحكمية اي الوهيتها لان
في غيرم الكاخر لها صفة الوهية وينفي الوهيتها التي هي صفاتها
الكاخرة فيها لكونها ليست لها عبادة لانه لا ينفع احد ولا ينظر
الا الله والمثبت من ذلك في واحد وهو مولانا جل وعز لكن
لا يشبه ذاتا انما يشبه صفاته اي الوهية التي هي صفات
في نفسها لان الله تعالى هو عبود حق ولا ينفي الا ان تمت
والله اعلم بالصواب ويعلم الاكبر

اعلم ان بيان الاول ومعناه لا في اصل الاله وهو النقط الفيا ومعناه
النقط وهما الذات ومعناه الذات وهي الروح الخلق ومعناه الروح الخلق
وهي التي هي اصل الاشياء من مبدء الاله ومعناه الاله والصفات لانه
انما يباين بالذات والصفات ومعناه الصفات وهي معلومات الربوبية والصفات
هي الروح ومعناه الروح هي التي هي اصل الاشياء من مبدء الاله ومعناه الاله
تقريبه ثم هذا الاله تعالى ومعناه الروح من الاشياء والصفات ومعناه الصفات

لست الله الرحمن الرحيم
لقد علم به العالمين فاعلم ايها الطالب الحق سبحانه وتعالى اعز الله
الدين و... قلت الله تعالى على سبعة تساتين ان مرتبة لا الاله الا الله
يتراعى الملا تعين الى التعيين فان الله تعالى وجوده وصفاً
واسمائه وافعاله **واما** فهو اسم الوجود والاسم الذاتي والاسم
الله والله اسم الاسم الاعظم ومحمد رسول الله اسم الافعال وقال اهل
الحقيقة قول لا اله الا الله وهو حار من لفظة وعاجز معناه ولو قال
لا اله الا الله يجمع فيه على شريعة وطريقة وحقيقة ومعرفة فلا بد
ان يعرف ان قول لا اله الا الله محتوية على كل عبادة واسماء ونحو
على الارز والابعد واما اشياء لا تهلوكم الدابة والم ذات الباري
فاما اشياء الله فهو ذات الله واشياء الله وبالله ولا تشك فيها
وقبل ان لا تسق وهو الذات التوجه واما اشياء الله عاسق وهو
وجوه التوجه واشياء الله المعسوق وموصفات التوجه واشياء الله
وهو مسوق العاسق وهو افعال التوجه واشياء محمد رسول الله انسان
فامل وهو محل التوجه وقبل **اما** عبادة الاحدية فهو ذات الله
المشاهدة وعبادة الله وحده وهي صفات المشاهدة وعبادة
الواحدية وهي افعال المشاهدة وعبادة الله وحدانية

في افعال المشاهدة وعبادة محمد رسول الله عالم الارواح وهو
يؤمن في يرضى المشاهدة وعبادة رسول الله عالم المثال وهو اسماء
المشاهدة وعبادته عالم الاجسام وهو مائة المشاهدة وعبادة
عالم الانسان وهو تمام المشاهدة ولا تشك فيها وقال الوحدة
العبادة لا قولها المراقبة وعبادة الله فهو وجوده المراقبة وعبادة
الافعال صفات المراقبة وعبادة الله فهو اسماء المراقبة وعبادة
محمد فهو افعال المراقبة وعبادة رسول الله فهو صفات المراقبة
وعبادة الانسان فهو ظهور المراقبة ولا تشك فيها وقبل ان الله
تعالى حقيقة الوجود الذي يسمي بالاحدية وافعاله وافعال بالحياء
ولا تشك فيها وقبل ان محمد حقيقة الوجود الذي يسمي بالوحدة
وافعاله عالم ولا تشك فيها وقبل ان الانسان حقيقة الوجود
الطلق الذي يسمي بالواحدية ارادة ولا تشك فيها وقبل ايضا ان الملائكة
حقيقة الوجود النوري الذي يسمي بعالم الارواح وافعاله قدوة
ولا تشك فيها وقبل ان الصور حقيقة وجود المحض الذي يسمي
بعالم المثال وافعاله كلام ولا تشك فيها وقبل ان البدن حقيقة
الوجود الاضافي الذي يسمي بعالم الاجسام وافعاله سمع ولا
تشك فيها وقبل ان السلك حقيقة وجود المكشاة الذي يسمي
بعالم الانسان لامل وافعاله بصير ولا تشك فيها وقال اهل التعوي

تقول رايته الامير جالساً فجالساً حالاً من الامر لا مفعول الذين
لم يربوا لانهم لم يربوا وجوز الغلة من الفعل وامرهم
اذ انما سطر بين مفعولين او تاحر منهما نحو زيد ظننت
قائماً وزيد ظننت وزيداً ظننت قائماً وزيداً قائماً ظننت
وكذا ان دخل على مفعولين هما هرة الاستحمام او حوز النقي او
لام الاستحمام مثل ملئت زيداً او ملئت زيداً وملت صابراً قائماً
في الدار وملت لزيد قائماً لاقتضاء هذه الحروف في حوز الحمام
ولكن محلها منصوب على المفعولية فالثلاثة الاولى للظنين
والثلاثة الاخيرة لليقين وامرهم في حوز ليل مفرها وانما
سميت هذه الافعال القلوب لانها لا تحتاج بلا بلاء
الى الجوارح والادضاء الظاهر بل تكفي فيها القوة الطبيعية
وقد اقام العرب ان المنسوجة مع الفعل ولغظ ذلك وذلك
قام مقام مفعولين ظننت تقول ظننت ان يخرج زيد
حب ذلك وظننت ذلك قوله **والقياسية سبعة** احدها
الفعل على الاطلاق اي العوامل اللفظية القياسية سبعة

تارة

او الضمير منها ما يندى اللفظية والمراد بالاطلاق الماضي
والضام والامر فمعرفة الافعال ترفع الناقلة وتنصب المفعول
به اذ الحان الفعل متعدياً تقول ضرب زيد مرا او يضرب زيد
بكر او ضرب زيداً رفعت زيداً للفاعل ونصبت مرا والمفعول
والمتعدي من تلك الافعال ثلثة احدها ما يتعدي الى المفعول
واحدها ذكرنا والثاني ما يتعدي الى مفعولين فهو على ضربين
احدهما مثل اعطيت زيداً درهما وكسوت زيداً جباً فالدرهما
زيد ويد وتقول اعطيت زيداً درهما واعطيت زيداً على
الاختصار والثاني ان يكون مفعول الثاني مبان في الاول فلا
الاختصار وهو يلب ظننت واخواتها نحو ظننت زيداً قائماً
فقائماً مبان في زيد والثالث ما يتعدي الى ثلثة مفاعيل كما
لم املت ورايت وابسنت واخبرت لاحداث تقول ملئت زيد
عروا خير الناس مفعول الثاني في الاول كمفعول الثاني احد
اعطيت وملت قوله تعالى يربهم الله ايهم حصدت عليهم
ضامن لا يجوز الاختصار على المفعولين الدائمين هما جارة

تارة

وان قوة البدان قول الله ان قوة القلب قول الله وان قوة
الارواح قول الله وان قوة السري قول هو ولا شك فيها وقيل
ان المراءة ايضا وقوة البدان بقول الله انا وقوة القلب قول الله
انا وقوة الروح الله انا وقوة السري لا انا ولا شك فيها وقيل اذا امرت
فمن مرتبة فهو مرتبة وجود الله واذا اعتقد اليقين فهو مرتبة الله
وهذه محل المثال الى وجود الله ولا شك فيها وقيل ان الله تعالى
لا يعتقد اليه الله تعين لانه قبي ولا يعتقد اليه الاحدية لانه اسم الغاية
ولا يعتقد اليه الوحدة لانه اسم الصفات ولا يعتقد اليه الوحدة لانه
اسم الاعمال والى عالم ارواح لانه اسم ولا اعلم المثال لانه اسم ولا اعلم
الاجسام لانه اسم ولا اعلم الانسان لانه اسم لا شك فيها وقيل اذا
نظر الانسان نظرا لاجسام واذا نظرا لاجسام نظرا للمثال واذا نظرا للمثال
نظرا لام ونحوه واذا نظرا لارواح نظرا للوحدة واذا نظرا للوحدة نظرا
للوحدة واذا نظرا للوحدة نظرا للوحدة واذا نظرا للوحدة نظرا لانا
الشاري في ذلك محال الرجوع فنظر العارفين ولا شك فيها وقيل
واذا لم ينظر الى احدية الطالب من العلم الاسرار في معرفة الله
تعالى في كل مرتبة المتكبر في كل نظر شيئا من وجودنا في كنه ذات
الله تعالى في بعد من نفسنا كنه ذات الله تعالى والله فلا تنظر في
نفسنا من الاشياء فقط فلهذا حصل اليقين الباطن وان لم يحصل

قوة

الي لا تعين

العلم

لسان هذه ينبغي ان يطلب الالبته الحق الذي هو العلم المأمول
ولا شك انك الحركية ومن مثل كنه الحركية من كلام الشيخ الشمس الدين
رحمة الله عليه فصار لما في او يزيد قاي وليس رابعة معرفة الله تعالى بانه
الذي هو الحق وقيل ايضا ومن نظر لافعال نظر لاسم ومن نظر لاسم
نظر لصفات ومن نظر لصفات نظر لذات ومن نظر لذات نظر لوجود
وجود الله ومن نظر وهناك الرجوع من كل النظر على اهل التوحيد
وان لم ينظر فقد حال اذ اذ الله تعالى وكنه الله تعالى ذلك انا
وقيل اما ذات الشار فلهو بجمعة كل حرف من مرتبة سبعة فالذات
وهي مرتبة الاحدية والافعال هي مرتبة الوحدة والتا مرتبة الوحدة
والافعال هي مرتبة عالم الارواح فالذات مرتبة عالم المثال والتا مرتبة
عالم الاجسام ولا شك فيها وقيل ان الاحدية جمعة المرتبة
للحس والافعال مقام الذات ونحوه مقام الصفات والعالم مقام الاسماء
واليا مقام الافعال والتا مقام الانسان وقيل ان الوحدة جمعة
المرتبة الاربعة الواو وحل كنه ذات الله ونحوه الوجود والذات محل
ذات الله ونحوه محل اسم الله ولا شك فيها وقيل ان الوحدة جمعة
التشريف والسرور وقيل ينبغي للمحقق والمصنف ان يعرف ان
الدليل والعديث والاجزاء طريقا حاصل الى مرتبة عاروق كما قال الله
تعالى القرآن يا ايها هاد وان رعمتم انكم اولياء الله من بعده الناس فتمنوا

الملك

الموت ان كنتم هادئين وقال تعالى في الحديث القدسي فاذا احييت فقتلت
وانادله وتعني ان القتل عند العارفين بالتم قاطع بل الطلبة الغير
بعد النظر والحلا من كل حال كما قال محمد صلى الله عليه وسلم يشترط
بعد الموت ابدًا وقال ايضا موتوا قبل ان تموت وتعني تظن نفسك
بعد النظر لانه لم يكن شيئا منك كور ولا فيهما ولا خير تحصل قوله صلى الله
عليه وسلم المؤمن لا يموت بل يستغلق من دار الابرار وتغني مراد قوله
حرم بيان المؤمن من ليس له موت ولكن المؤمن اذا شئت على ايمانه فمات
حكمه كقول حرم من دخل في الموت فلا جسم ولا دوق ثم صفاته رب ونعتي
قوله حرم ليس له ظلام اين الاسلام واين ايمان وايد كل شي واين المعرفة
كقول النبي الباطن في السقط غير مر وان ذال اي ليس له حزن
الاسرارية وقيل انما الحواس في الباطن خمسة الاعتقاد
والخلق والايمان والنسب والسر والظواهر خمسة البصر
والاسم والسم والسمع والذوق واللمس اذا قيل
اين طوبى البشرية وطوبى الحقيقة وطوبى المعرفة فالجواب ان طوبى
الشريعة وهي ابدان وطوبى الحقيقة الطريقة وهي القلب و
طوبى الحقيقة وهي الروح وطوبى المعرفة وهي السر وتعني ان
التوبة من ذنوب والطريقة في القلب وطوبى والرجاء و
حقيقة في الروح وهي التسم من نفسه الى ربه والمعرفة في السر

وهو كقول تعالى في الغوث الانسان سرى واناسم
اذا قيل لك اين الانسان دعوى سر واين الذي تعني دعوى سرى
على الانسان فالجواب ان الانسان دعوى سر الذي تعني الان فان
التم سرى دعوى سرى ابد الابدي اذا قيل لك اين جسم الشريعة
واين جسم الطريقة واين جسم الحقيقة واين جسم المعرفة فالجواب
ان جسم الشريعة اربعة اشياء كقولنا طوبى العاشق توبة العلم من ذنوب
وتوبة الخافض الغفلة وتوبة العارفين من كل ما سوى الله تعالى و
توبة العاشق من الله تعالى وهذه الاربعة هي الشريعة وتوبة الطريقة
والحقيقة والمعرفة فقال السمس الدين رحمه الله عليه يا اخوتي
اسعدكم الله في الدين واذا ان سرى العلم من معرفة الله الواصل
اربعة الاول بيان مرتبة الوجود الله والثاني بيان مرتبة
خات والثالث مرتبة الانزل والرابع بيان مرتبة الابدان
سعيد الدين والاحد على تسمين قسم الذي يعلم وينظر من
وجوداته وذاته وقسم الذي يعلم وينظر من عمل الاسرار وجوداته
وذاته وان كان كل من معرفة بالله ومن معرفة محمد حرم واما
الاسرار من وجوداته وذاته وهو سبعة الاول مرتبة اللا تعني
والثاني مرتبة اللا تعني الاول فالل تعني الاول يسر بالوحدة
والثاني يسر بالوحدة حقيقة الله ومعرفة الله والوحدة

حقيقة المحرورية وصفات الله تعالى والواحدية حقيقة الانسان
واسماء والرابع عالم الارواح والخامس عالم المثال والسادس
عالم الاجسام والسابع عالم الجامعة فالاحدية ذات الله والوحدة
صفات الله والواحدية اسماء الله وعالم الارواح والمثال وعالم الاجسام
وعالم الانسان وهم افعال الله ولا تشكل فيها **المرتبة الثانية** فليكن
وبقاء ان لان في مرتبة الثالثة جهة واحدة وجود الله تعالى وحقيقة
والمرتبة الاخرى عند الله يسير من مرتبة وجود الله ايضا لان وجود
الله ذاته تعين فيها **المرتبة الثالثة** فليكن وعناء ولكن عالم الارواح
وعالم المثال ليس فيها فناء فعالم الاجسام فان بل يعود الى عالم المثال
عليه القيمة وسميت ان الانسان محل التنزل والارتفاع كما قال الله
تعالى ان القوم الانسان سري واناسخ لان الانسان ظاهر العلم
تعالى باطن الانسان وتعين ان مع الانسان حق الله ومفاتيح
مع صفات الله ومع صفات الله ولا تشكل فيها وقيل ان الاحدية
وحقيقة الاول في الاخر والظاهر والباطن واما الاول الاحدية
وهي الوحدة واحدة وهي الوحدة وظاهر وهو عالم الارواح
وعالم المثال وباطنه وهو عالم الاجسام والانسان وقيل الوحدة
اما حقيقي واما كثرية واما نسب واما جميع والوحدة الحقيقي و
هو مرتبة اللاتعيين والوحدة ذات الله والوحدة الجامعة و

المرتبة الثانية

هي احدية في اسماء الله تعالى والوحدة الكثير وهي الوحدة في صفات
الله تعالى والوحدة النسبة وهي مرتبة الوحدة في افعال الله ولا
شكل فيها ايضا ان الواحدية اما يكون الاول واما اخر واما ظاهر
واما الباطن فالواحدية عالم الارواح واحدة عالم المثال و
ظاهرة عالم الاجسام وباطنه انسان والله اعلم **وقيل** ايضا
هنا الاحدية هو ذات الله تعالى والوحدة هي صفات الله والواحدية
في اسماء الله وعالم الارواح وعالم المثال والاجسام والانسان
هم افعال الله تعالى **واما افعال الله** فليو جسدا واما صفات الله
وهي قلبنا واسماء الله فهو روحنا وذات الله سرنا والله بالده
ولا شكل فيها وقيل ايضا ان المثال يتناول من الوحدة ويعطى المثال
الى عالم الارواح فلان مرتبة احدية واذ تنزل عالم المثال الى عالم
الاجسام فلان مرتبة واحدة وحاحله عالمها واسماء مخلوقة
فالاحدية حاحله وجودا وسمي خالقا اذ ارجع الى عالم الارواح
وقيل ان عالم الارواح ظل الاحدية وعالم الاجسام والايضا ظل
الوحدة فيستعمل الظل ان يفارق بعدي الظل او يحاميه
ولا شكل فيها **وقيل** ان الاحدية الذي ينظر في المراتب والوحدة
العكسي في المراتب وقيل ان الوحدة العكسي في المراتب والوحدة
ظل المراتب وقيل ان الوحدة مرتبة المراتب والاحدية الذي ينظر

المرتبة الثانية

من المرات وقيل الوحدة مرتبة المرات والاحدية مرتبة القوت
 في المرات وان الاحدية والوحدة جامعة الى الوحدة وان عالم ال
 الارواح وعالم المثال والاجسام جامعة الى الانسان وان الانسان
 في الحقيقة الى الوحدة فيلزم فيقال ان الوحدة معنى الوحدة
 والوحدة معنى الاحدية لان معنى قول المحققين مستوية
 على مرتبة السج مستوية في الحقيقة ولا تكل فيها **فصل** ان الوحدة
 هي القلب والوحدة هي الروح والاحدية هي السر وقيل ان المراد
 ان مراد الاحدية والوحدة لا الا الله و مراد الوحدة **الله**
 و مراد الاحدية **هو هو** وقيل اذا فهمت على انفسا وشخص
 افعال الله ومقام اسماء مرتبة الوحدة واذا فهمت في انفسا
 فلو من صفات الله ومقام صفات الله مرتبة الوحدة واذا فهمت
 من الافعال والصفات والاسماء فقد حصل في ذات الله تعالى وقيل
 ان الاحدية شحمة الذات والوحدة شحمة الصفات والواحدية
 شحمة الابدوم وعالم الاسماء وعالم الارواح شحمة الابدوم وعالم المثال
 شحمة الخالق والحلق وعالم الاجسام شحمة اطلاق كلمتهم والانسان
 شحمة الحق سبحانه وقيل **وقيل** ان الاحدية وهي تسمية الذات و
 الوحدة وهي تسمية الصفات والواحدية وهي تسمية الاسماء و
 عالم الارواح والمثال والاجسام والانسان تسمية الافعال والانسان

مرتبة جميع الظاهر وباطن كقوله اهل الله ان الانسان مقام
 الجميع الجامع من ظهور وقيل ان الاحدية مرتبة الازل والازل
 والوحدة مرتبة الازل والله الازل والواحدية مرتبة ابد
 الله وعالم الارواح والمثال والاجسام والانسان مرتبة ابد الابد
 وقيل ان الاحدية مرتبة هوية من حيث الحقيقي والوحدة مرتبة
 هوية الوجود والاحدية مرتبة هوية من حيث التعين وعالم
 الارواح والمثال والاجسام والانسان مرتبة هوية
 من حيث الخارج وقيل ان الاحدية مرتبة الحق اليقيني والوحدة
 مرتبة الاكمال اليقيني والواحدية مرتبة العيني اليقيني
 وقيل ان الوجود مرتبة من اللسان الازل الازل والذات مرتبة
 من اللسان الازل والاسماء مرتبة من اللسان الابد والاول
 والافعال من اللسان الابد الابد وقيل وان لم يكن الذات صف
 والاسماء والافعال تسمى الاحدية وان كان الذات صفات فيسمى
 الوحدة وان كان اسماء فيسمى الانسان وقيل ان الوحدة وجود
 اما خالق واما مخلوق وان كان الخالق تسمى مرتبة الواحدية
 ولكن يجوز ان يقال ان الوحدة ليس له خالق ولا مخلوق فو
 فوجود الوحدة حق بالسادج وقيل ان الواحدية اما ان يكون
 ذاتا واما ان يكون صفة وان كان الذات وهو مرتبة الاحدية

وان كانت الصفات وفي من مرتبة الوحدة وان لم يكن الوحدة ذات
ولا صفه فوجوده مطلق ومحض وقيل ان الوحدة حقيقة محمد
وهو متعين الاحدية والوحدة حقيقة الانسان وتحل متعين
الوحدة وعالم الارواح محل متعين الوحدة والمثال محل متعين
العالم الارواح وعالم المثال والانسان وهو محل متعين الوحدة
وعالم الارواح محل متعين الواحدية والمثال محل متعين العالم
الارواح وعالم المثال والانسان محل متعين عالم الاجسام وعالم
المثال وعالم الارواح والواحدية والوحدة والاحدية وقيل ان
الوحدة اسماء الاحدية والواحدية اسماء الاحدية وعالم الارواح
الارواح والمثال والاجسام والانسان واسماء الاحدية وهو
الوجود والوحدة والواحدية والارواح والمثال والاجسام
والانسان ولها وجود وقيل ان عالم الارواح وجودها ارواحنا
وروح الملائكة وروح ساير العالمين وقيل ان عالم المثال وهو
عالم الحيوان وعالم الصفات وعالم الاسماء والاشياء وهو
حقيقة الذي خلقه الاول المسمى مقام معرفة علي المشق المقرب
المتجمل المحقق يقوم سبحانه وتعالى الى تجل الحق يقوم بالحق فيسمى
مقام المعرفة الحامل للكل وقيل ان عالم الاجسام وهو عالم البدن
الملكت وهو عالم البدان والحسنان وعالم الصور المتعين
قيل

قيل ان الانسان هو عالم الكبير وذلك الانسان الحامل من
خلقه وقيل ان العالم الصاغير وهو الانسان ولم
ولم يعلم من معرفته ولا شكل
فبها تمت الكتاب
المسمى نور الدقا
الدقائق
تمت
والله اعلم بالصواب تمت هذا الكتاب
توليفة السبتي في وقت الفراغ في هلال
حسنة عشرين شهر الصفر
في سنة الباء
بجانب سنة
طالع
عليه
وسلم
تمت

والله اعلم بالصواب لعل الله غفر ذنوبنا في اقصى العروق
ونزياد بكتبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
 اجمعين هذا بقولنا بيان حقيقة الصلاة والشهادة والسكن عند القارذ
 بالله تعالى **واعلم** ان حقيقة الصلاة نوعان مفصل ومجمل واما المفصل
 فهو اربعة الاحرام والتبديل والمعاوي واما الاحرام فهو روية
 بالعلماء هذه نفى روية وجود العبد ومجرد روية الله فقط تقديس
 هو الذي انظر هو الله المنظر لقوله صم واليت روي يوتي ولقوله تعالى
 ايضا الله على كل شئ قدير وجوبه وسكانه هو ان التكبير الاحرام
واما المناجاة قراءة بالله اي معناه نفى قرآن العبد ومجرد قرائن
 الله فقط اي تقديس هو القارئ هو الله المقرب ولقوله تعالى هو
 ان الله سميع عليم ولقوله تعالى وطم الله موسى تكليمه وسكانه
 قراءة الباقية **واما** التهنيد هو تبدل نفسا بوجود الذي معناه
 نفى وجودنا ومجرد بوجود الله تعالى فقط تقديس هو الله الموجود
 هو الله الشهادة هو الله الحاضر لقوله صم لانه الله ولم يكن معه شيء
 غير ولقوله تعالى **صلى** فان وسقى وجهه رشدا والجلال و
 الاكرام ومطابقة الاستدلال **واما** المعراج هو روية روية احلنا

عليها

اربعناه من القدم فانه لا نكذ له في رفع ايماننا الشاهبة كما هو سزا
 في علم الله وهو سزا في الوحدة فانه لا نكذ له في الوحدة في سرتنا
 لقوله تعالى الانسان سري وناسر فانه لا نكذ له في سره في راي
 الاحدية في سرتنا لقوله تعالى فايما تولوا فثم وجاهه ولقوله ايضا
 هو الاول هو الآخر هو الظاهر هو الباطن ومطابقة في التشديد واما
المعراج في حقيقة الصلاة هو تبدل في التكبير الاحرام فقط من هذه
 الاربعة بعد سرتنا في محمية ومحمد مقام الله والميم الاول في محمد
 على نفسه يدل على الرأس والجا يدل على الكتف والميم الاخير يدل على
 الستة والدال يدل على الرجلين واللام الاول يدل على الستة والهم
 الاخير يدل على الكتف والطاء يدل على الرأس والقيام في الصلاة يدل
 على الالف وهو الاحدية والركوع فيها يدل على اللام الاول وهو الوحدة
 والسجود فيها يدل على اللام الاخر وهو الوحدة والجلوس فيها
 يدل على اليم والياء وهو عالم الارواح وعالم المثال وعالم الاجسام
 وعلم عالم الانسان ويد خفية تلك عند الله تعالى بتكبير الاطهر
 فقط **واما** التكبير الاحرام عند الله تعالى بتكبير الاحرام فقط
 واما تكبير الاحرام عند الله تعالى فلا يذكر بلغة الين بل يذكر
 في التكبير الذي تعالى هو فقط الاسلام به بغناية بالله تعالى والنية
 بالله والتكبير بالله والقراءة بالله والركوع بالله والاعتدال بالتمسك

س

والسجود بآله ولما توسل بآله والتشهد بآله والسلام بآله وافعال بالاعمال
الله وصفاته بصفات الله وذاته بذاته الله لا يقين وهو سمي نيات
الكمال عند الله لا عند غيره وقال العارف بالله تعالى ومن لم يعرف الله
هذه المسئلة فلا حول الا الله تعالى الصلاة اي لا يصح حلاته عند احل
الله تعالى ومن يعرفه هذه وصل الى الله تعالى وروى الى الله ويخرج
الى الله ومن يحل في اعمال طاعت فيحصل مقام الانبياء والاولياء وهو
الانسان الكامل والشهادة كذا كذا والذكر كذا كذا والسكن كذا كذا
منها الله تعالى والحق العارف بالله تعالى ايضا **واعلم ان حقيقة**
الشهادة نوعان مفصل ومجمل واما الشهادة المفصل فثلاثة اشياء
شهادة الله وشهادة النبي ص وشهادة المؤمنين رعا الله عشرهم
اجمعين **واما** شهادة الله مطبوع وشهادة كذا تتابع لشهادة الله
تعالى لقول تعالى شهد الله انه لا اله الا هو له اليوم **واما** شهادة
النبي ص يدل على نفسه لقول ص شهدنا على انفسنا **واما** شهادة
المؤمنين وشهادة امرائه وامر النبي ص شهد الله لا اله الا الله وشهد
ان عند رسوله **واما** شهادة الله تعالى هو شهادة متناه ولا اله
يدل على الاحد وهو حقيقة الله تعالى **واما** شهادة النبي ص وهي شهدا
شهادة متناه وهو متواضع لا يدل على الوحدة وهو حقيقة
محمد **واما** شهادة المؤمنين هو شهادة متاخرة لا يدل على الوحدة

وعلى عالم الارواح وعالم المثال وعالم الاجسام وعالم انسان وهو حقيقة
ادم واما الواو في شهادة هو اطلاق الجمع بمقتضى يستخرج العبد
والرب في وجود الاضافة الى الوحدة لقول تعالى الانسان سرور انا
سبح **واما** المجمل وهو في شهادة العبد ومجرد شهدا الله تعالى فقط
ليرصفناه هو الله الشاهد هو الله المشهود والشاهد والمشهود يرجع
الى الله تعالى فقط وان كان كذلك فلا يكون او لا يكون الشهادة لا لله شهادة
ذاته الله تعالى فقط لقول تعالى شهدا الله لا اله الا هو له اليوم كما
سوى الاحدية **واعلم ان السكن** حقيقة السكن نوعان مفصل
ومجمل واما المفصل هو كثير في السكن لانه كثير الذكر لانه الا الله
وكثير الذكر بحمد رسول الله ولشهر الذكر لله ولغير الذكر هو وفلان
دليل على مهرته الله تعالى **واما** المجمل هو قطع النظر عما سوى الله وهو
شهادة الذوق بالله تعالى وعلى الله وعلى الله ولا يدرك عند العارف
بالله تعالى ومنها هل تدعى والمشهد افضل من ذكر الله لانه مقام الذات
الله تعالى فقط تمت هذا الكتاب المسمى

باحقيقة الصلاة في وقت الضحى

في طمان الحنة عشر

في يوم السبت في شهر الصفر سنة الباء هجيرة
النبي ص ثم والراعي عالم بالصواب غفر الله تعالى له وتوبه بت الى الله

في قول الاشكال والابطال في حدوث والصدوق والاعتبار في
 قوله **والصدوق والاعتبار من فعل العبد** وهو حدوث من
 العدم الى الوجود فالقضية من الغيبية وجه مخصوص اما
 القضية الاولية مخصوصة بالتقديم واما الثانية فهي مخصوصة
 بالحدوث والملكة من الايمان شامل من طرفيها وشاكل رياضي
 وسان ذلك نقل من ابي شكور سليم رحمه الله عليه ما انه جاء عليه
 رجل فقال الايمان مخلوق او غير مخلوق فقال ما تسألني فقال الصدوق
 والاقرار فقال ما يحدثان فثم عليه جاء الرجل الآخر فقال له
 الايمان مخلوق او غير مخلوق فقال لي شيء فلو ما تسألني منه
 فقال لا اله الا الله فقال هو قديم **وكلي ما جاء من القديم يكون**
محدثا كصفات البارئ سبحانه وتعالى وتعالى **وكلي ما جاء من**
المحدث كصفات العبد من الصفات القبرية والاولا تعالى **وكلي ما**
محدثا يستعمل تيام الصفات المحدث بزمان القديم والصفات
 القديم بزمان المحدثه ويستحيل ان يصير العبد ربيا والرب
 عبدا وان وجدنا احدهما والاخر بالنسبة الى الله كقوله تعالى

والله خلقكم وما تعملون وقوله عليه السلام خلقوا لآيات
 وحده بالشهادة وخلقوا لآيات وحده
 بالاجل تمت السمت ببهيجه
 العلوم والله اعلم
 بالحوادث

تم

فذكر دوا وافر في الله كرسيت بدهات بكموثر حيا جعفر
 امين انما هو انور دامر مورب سحر ونجرات داد و تترس في قول
 سلبية ارسف فغا غنة الدم - ارسف با هو

بUSITBANG LECTUR D...
 BADAN LITBANG DAN DIK...
 KEMENTERIAN AGAMA

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 وبه نستعين الحمد لله الذي علمنا ما لم تعلم
 والخلافة والسنة لمحمد وآله أهل البيت وبعد
 علم مقدمه في غاية الامرام كتاب في بيان احكام
 النكاح على سائر الاثر كتاب النكاح يبين
 النكاح لمن تأقت سهوته اليد ان وجده صفة وان
 لم يجد جاز ولا اول ان لا يزوج وبكر سهوته
 بالاقصوم ويكن النكاح لمن لم يجد هتة ولم يشتو
 سهوته وان وجد فلا يكره ولكن الاول ان يشتغل
 بالعبادة والاختيار النكاح البكر والنسب والقرابة العمد
 وذات النكاح والعمال والجمال اذ انجب في النكاح
 امرأة يستحب له نظرها قبل الخطبة وان لم تادنت
 وله تكرير نظرها ولا ينظر الا الى الوجه والكفيد
 ويحرم نظرها البالغ الا الى الوجه والكفيد من الاجنية

وان من الفتنة في اول الوجنتين ولا حلق في تخريم
 نظرها لمعونة منها ويجوز نظم الطهر الى ما يبد
 عند المنهنة وحده دون فيما بين السرة والركبة وله
 نظم امرامة الصفرة الا الى الفرج ونظر الرجل الى الرجل
 جائز اسوي بين السرة والركبة ويحرم نظرها الى الاسرة
 يستهوى ونظر المرأة الى المرأة كهيوس الرجل ولعله فخر
 بينه سوي ما بين السرة والركبة اذا نكح من الفتنة فحما
 حرم نظرها لمس ويجوز ذلك الفصل والمعالجة والزوج
 نظرها جميع البدان ووجه ويحرم بخاجة الرجل مع الرجل
 او المرأة مع المرأة بغير خايل وان كان اخاه فاذا بدف
 القبر وصية عشر سنين وجب تقبله للمضجع بينه
 وابيه واجتبه وتقبل خد الولد الصغير كمر الان او الشبي
 لتفقه سنة وكذا تقبل يديه غير او رجله الى الهيد او اصلا
 حله او علمه ولغنايله او جالده مكروه وقيل حرام ومن النكح
 بغير علم بها يكره ويبطل لم يصح نكاحه فلا بد من اذنه
 من تعلم علمه وكذا لا عمل يريد فعله خصوصاً اذا كان
 وجوباً وانع النكاح احتلا فجنس فليصح

لا شيء النكاح جنسية وعكسه على كسر المؤخر وجزم تصريح
 معتدلة عن وثائق وتعريض الرجعية والخطبة على خطبة
 الغير بعد تصريح اجابة ولا تصح النكاح
 الا باجاب وقبول فالاجاب قبول الولي ووجتها
 والقبول قول الزوج قبلت منهاها ويشتريها
 المولات اير الاجاب والقبول ولفظ النكاح والتبرع
 دون غيرهما ولا يصح قول اير الزوج قبلت
 حتى يقول منهاها او تن ويجهلها على الاصح
 ويجب تعيين المرأة ان كانت كثيرة ولا يصح
 نكاح الا على يمينين ولا التاقت فيه ولو علمومة
 ولا تعلية فيه ولا يصح النكاح الا بولي
 مرشد وشهدتين عدلين وشروط الولي
 وشهدتين الاسلام والبلوغ والعقل والحرية
 والعدالة والذكورة والاصح ان الغاسق وولي ولا خلاف
 في شهدتين انه لا يقع النكاح بغاسقين الا اذا
 عسروا بعد عن عدل وانما تحقيق الغيسو بارتباب
 الكبار كزنا وسرقة وسرر المحرم وبالاحرار

على الصغير

واقارب الاولياء الاب ثم
 ابون ثم ابن الاب

فصل واقارب الاولياء الاب ثم ابون وان على
 ثم الابن الابن ثم الابن الابن ثم الابن الابن
 وان سفل ثم العلم لا سويين ثم الابن ثم ابون
 قدن الاقارب فالاقارب وليس وجر ابعده ثم من هو اقارب
 منه ومثلي روجه بغير اخذ الاقارب بطله النكاح
 والا بن لا يسن روجه امة بالبن الا ان يكون الابن ابن
 عمرها او قاضيا او مستقلا ولا يقبل الصغير الا بجاب بنفسه
 بل يجهله ابعده وجله فقط والمجنون البالغ
 ير وجهه الاب او الجدة والحاكم ولا يزيد على واحدة
 ولكن اسفيم والعبد الصغير ير وجه السيد والكبير
 ير وجهه بالذن السيد وبغير اذنه لا يصح
 وير وجه الامت السيد وامته المراء وليها باذنها
 وكنت اعتمقها ولكن لا يشتري اذن المراء

والا بن لا يسن روجه امة بالبن الا ان يكون الابن ابن
 عمرها او قاضيا او مستقلا ولا يقبل الصغير الا بجاب بنفسه
 بل يجهله ابعده وجله فقط والمجنون البالغ
 ير وجهه الاب او الجدة والحاكم ولا يزيد على واحدة
 ولكن اسفيم والعبد الصغير ير وجه السيد والكبير
 ير وجهه بالذن السيد وبغير اذنه لا يصح
 وير وجه الامت السيد وامته المراء وليها باذنها
 وكنت اعتمقها ولكن لا يشتري اذن المراء

على الاول خلافا لا يثبت المارئي لا يتم يجوز وقد تقول
اعلمت من افاضل من يذكر المعالي عليه **قوله اسم الفاعل**
يعمل فعل لا ما لان او معتد بامر ان يكون بمعنى
الحال والاستقبال وان يكون خبر المبتدأ او صفة للموصوف
او حال من في الحال ومستغما بامر او منفيا بما مثل زيد
منطلق فلامه ومرت برجل ضارب فلامه مرفوعا وجاء في
زيد ضارب بالوقوف واقيم احكم وما قال فلامك رفعت
به الفاعل ونصب به المفعول كما تقول بالفعل ولا يعمل
اذ كان للماضي بمعنى الماضي فلا يقال زيد ضارب عمرو الصبي
الا اذا اريد به حياية الحال الماضية كقوله تعالى وكلهم ما
باسطدرعيه بالواحد واذ كان للماضي وجبت اخافة الى
المفعول اخافة متعوية لانه غير عامل لا شفاء شرط عمل
خلافا للكسائي فان يعمل عنده سواء كان بمعنى الماضي والحال
او الاستقبال وذلك جواز قوله زيد معطي مرفوعا
اسم **قوله اسم المفعول** او اسم المفعول يعمل على يفعل

اسم فاعل اسم الفاعل في شرط عمله بمعنى الحال والاستقبال كقوله
خبر المبتدأ او صفة للموصوف او حال من في الحال ومستغما
بامر او منفيا بما مرفوعا بمرزوب فلامه ومرت برجل معطي
ابن درهما وجان زيد مرفوعا فلامه او مرفوعا فلامك
وما مرفوعا فلامك قال الله تعالى ذلك يوم يجوز له الناس
قوله والصفة للشبه نقابا لفاعل اي الصفة المشبهة اسم
مستقون فعمل لا يزم في قام ذلك الفعل به على معنى الشبوت
وصيغتها محالفة للصفة اسم الفاعل على حسب السمتا الحسن
وكرم ومع وشد يد وخرى ويعمل على فعلها مطلقا في زمان
الحال دون الاستقبال مثل جان رجل حسن وجهه وكرم حبه
ومشديرا نطقه ووجهه المشابهة ان هذه الصيغة تذكر
وتؤنث وتثنى وتجمع ما سماها الفاعل كقوله حسن وحسان
حسنون كما تقول ضارب ضاربان ضاربون الى اخره وتقسيم
مسائلها التي ستة عشر وجهه لا بد في مفعولها ثلثة
اوجه مضاف او مفعول بالالف واللام او مجرور فاعلا وان كانت

[illegible]

و قدّم لنا فرس من سلكك ونحو

158

PUSLITBANG LECTUR DAN KH
BADAN LITBANG D
KEMENTERIA

وقامرا وجاهلا وكيتا وصاحنا وبهيتا وحارشا
 انكفد وفتق انقلوا ابلاوب ممكنا ابكروفتق ارااب حكر
 اتوب صفة روث فوله ايكد ديسوم اتسافتق
 دومن سويج صفة تقب لكفند وفتق
 سليم لكفند تل صفة معان لكفند فت صفة
 معنويك لا اتور صفة تقب ايكد سويج وجود
 اتور صفة سليم ايكد لدم قدم بقاء تحلفة لاحداث
 قيام بنفسه واكدانيت اتوب صفة معان ايكد
 ففت قدن ارادة سام حيوة سمع بقر كلام له
 اتور صفة معنويك ايكد ففت فاد ر مريرة ماللا
 حيتا سمعا بقر متلها اتور صفة روث فوله
 ايكد ديسوم اتس وادب روث دومن سويج استغناء
 لكفند وافتقار اتور صفة استغناء ايكد سويج
 الكيال وجود قدم بقاء تحلفة لاحداث قيام بنفسه
 سمع بقر كلام سمع بقر متلها اتور صفة
 انقار ايكد سماع الكيال ايكد قدن ارادة عام
 حيوة فاد ر مريرة ماللا حيتا واكدانيت

انكفد وفتق انقلوا ابلاوب ممكنا ابكروفتق ارااب حكر

انكفد وفتق انقلوا ابلاوب ممكنا ابكروفتق ارااب حكر
 اتوب صفة روث فوله ايكد ديسوم اتسافتق
 دومن سويج صفة تقب لكفند وفتق
 سليم لكفند تل صفة معان لكفند فت صفة
 معنويك لا اتور صفة تقب ايكد سويج وجود
 اتور صفة سليم ايكد لدم قدم بقاء تحلفة لاحداث
 قيام بنفسه واكدانيت اتوب صفة معان ايكد
 ففت قدن ارادة سام حيوة سمع بقر كلام له
 اتور صفة معنويك ايكد ففت فاد ر مريرة ماللا
 حيتا سمعا بقر متلها اتور صفة روث فوله
 ايكد ديسوم اتس وادب روث دومن سويج استغناء
 لكفند وافتقار اتور صفة استغناء ايكد سويج
 الكيال وجود قدم بقاء تحلفة لاحداث قيام بنفسه
 سمع بقر كلام سمع بقر متلها اتور صفة
 انقار ايكد سماع الكيال ايكد قدن ارادة عام
 حيوة فاد ر مريرة ماللا حيتا واكدانيت

اتوب وفتق الله تعالى ايكد روث سويج ابكروفتق
 لكفند وفتق انقلوا ابلاوب ممكنا ابكروفتق ارااب حكر

استغاد اتور صفة تقب معنويك استغناء ايكد سويج
 اتور صفة سليم ايكد لدم قدم بقاء تحلفة لاحداث
 قيام بنفسه واكدانيت اتوب صفة معان ايكد
 ففت قدن ارادة سام حيوة سمع بقر كلام له
 اتور صفة معنويك ايكد ففت فاد ر مريرة ماللا
 حيتا سمعا بقر متلها اتور صفة روث فوله
 ايكد ديسوم اتس وادب روث دومن سويج استغناء
 لكفند وافتقار اتور صفة استغناء ايكد سويج
 الكيال وجود قدم بقاء تحلفة لاحداث قيام بنفسه
 سمع بقر كلام سمع بقر متلها اتور صفة
 انقار ايكد سماع الكيال ايكد قدن ارادة عام
 حيوة فاد ر مريرة ماللا حيتا واكدانيت

انقار
 اتوب صفة روث فوله ايكد ديسوم
 لكفند وفتق انقلوا ابلاوب ممكنا ابكروفتق ارااب حكر

لا اله الا الله
 اتوب صفة روث فوله ايكد ديسوم
 لكفند وفتق انقلوا ابلاوب ممكنا ابكروفتق ارااب حكر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال النبي صدم الصلاة عما دالدين عبادة الصالحين
نام الذنب **قال** صدم ومن ترك الصلاة
خاللا مقهدها قباله النار شمانين خربة والحفة شمانين
سنة **قال النبي** صدم يملوا بالصلاة قبل الموت ويجعل
بالثوبة الموت قبل الموت **قال النبي** صدم من صلى القبايح
ثم جلس خبثه ما تطلع الشمس اعطاه الله تعالى
في القبر وسقصر من ذهب وفضة **قال** صدم من حفظ
على الصلاة الخمس بقيامها واكوعها وسجودها
وبعرفوز ختمها حرام الله تعالى جسد **قال** صدم من حفظ
قال صدم من حفظ على الصلاة الخمس كتب الله تعالى له نجاته
يوم القيمة **قال** صدم من يخطب على الصلاة الخمس يوم يكن
له نجاته والنور والامان يوم القيمة **قال** صدم المؤمنون
ابن المسكين لا يحوت في الماء والمنافقون في المساجيد
لا يطهرون النقض **قال** صدم ومن وقع اليأس ادمية و
اور فحة ساعة خبط الله تعالى الاعمال اربعين سنة
قال صدم لا بدخل الجنة من كان في قلبه مشقة ورج من

الصفة المشبهة بالالف واللام جاز في مفعولها سبعة اوجه تنقل
تقول الحسن وجهه والحسن الوجهه والحسن وجهه
بالفتح والقسم والحسن وجهه بالحركات الثلاثة ولا تقول الحسن
وجهه والحسن الوجهه وبالإضافة فاذا اذم يكن فيها الف واللام
في مفعولها سبعة اوجه تقول حسن وجهه وحسن الوجهه
وحسن وجهه بالحركات الثلاثة في السهل فالرفع على الفاعلية و
التنصب على التشبه بالمفعول في المعرفة والنصب على التمييز
لكن وجهه على الإضافة **قوله** والمصدر أي المصدر هو الاسم
المحدث لغيره على الفعل كالضرب والقتل ويعمل فعلة مطلقا
سواء كان بمعنى الماضي والحال أو الاستقبال وشرط عمله
بالتقدير ان مع الفعل المقدس وان لا يكون مفعولا مطلقا
وهو اما مفرد بالتثنية مثل عجبني عجبتي من ضرب زيد ممرا
ومن ضرب عبد سيد أو التقدير عجبتي من ان يضرب زيد ممرا
فترفع الفعل الفاعل وتنصب المفعول به كما بالفعل وخالف
إلى الفاعل وإلى المفعول مثل عجبني ضرب الأمير للشيء ودق

الشوب القصار وقد يضاق إلى المفعول بمعد في الفاعل وهو
قليل لقوله تعالى لا يساءم الانسان من دماء الحبيرو من دماء
الناس الحبيرو لا يتقدم عليه مفعولها الا في تقدير ان لا يتأخر
العجبني تريد ان يضرب عمر لان لا يعمل فيما قبله وعما له بالالف واللام
قليل لتقدم دخولها على ان مع الفعل المقدر عليه نحو عجبتي
من ضرب زيد ممرا **قوله** وكما اسم ايضا إلى سوا غير اي
الاضافة على ان يربط اليه بشئ بواسطة حرف الجر لفظا أو
تقدير امثلا من ضرب زيد وفلام زيد وهي على ضربين معنوية
ولفظية فاللغة المعنوية ان يكون المضاف اسماء مضاف
إلى مفعولها مثل فلام زيد وقد يكون صفة لكن في مضاف
إلى مفعولها مثل فلام زيد وهي اما بتقدير اللام انما
المضاف في جنس المضاف اليه ولا ظرفية مثل فلام زيد اي فلام
زيد فاذا زيد اليه بغيره بغيره من اذمان المضاف في
جنس المضاف اليه مثل حاتم فظه اي حاتم من فظة او بتقدير
في اذمان في ظرف المضاف اليه مثل ضرب اليوم اي ضرب في اليوم

رايت الزيد او ثمرت الزيد فليعمل لاني قد لا اوضع
الشيء به منصوب اذا كان موجبا كما مثل جاني القوم الا
زيد او مقدما على الشيء منه نحو ما جاني الزيد احد
ما بعد وما خلا وما عد وليس ولا يكون منصوب مثل خرجوا
حلايكا او دخلوا يد زيد اي خلا بعضهم بكر وجاني القوم
ما خلا زيدا وما عد عمر ولا يكون بكر وليس حالدا والفظ
غير لا الا لا استثناء الا حكمه كحكم الاسم الواقع بعد لا ولا
مثل ما جاني القوم زيد كما تنوّه ما جاني القوم الزيد
وسوي بمعنى غير تقول جاني القوم سوي زيد **قوله**
يا ويا وهيا واي والهمزة المفتوحة في النداء القريب والبعد
مثل يلبد الله وياطالعا جبلا في النداء القريب مثل ايا
عبد الله وهيا لنداء البعيد مثل هيا رجل طالعا جبلا واي
لنداء القريب نحو اي عبد الله **والهمزة المفتوحة بمعنى يا**
نحو ابعو الله بمعنى يا عبد الله وانما ينصب الاسم بعداء الجوف
لانها تنوّم مقام الفعل وهو ادوات انا اي نلما خذل

الفعل اتمت من الحروف مقامه ليدل على الانشاء والتخيّل
واذا كان المندى مغردا معرفه يمين على الضم نحو يا زيد و
يا رجل ويا زيدا ويا زيدا ون وينصب اذا كان نكرة او
مضافا ومثربا مثل يا جلا خذ بيدي ويا صاحب الدار
ويا خير من زيد واذا وصفت المندى المفردة المعروفة جان
في وصفه وجهه ان الرفع على اللفظ والنصب على الجمل مثل
يا زيد العاقل وكذلك اذا خطبت على المندى بالمعرفة اسمها في
الان واللام جار فيه وجهه ان الرفع والنصب كقول تعالى
يا جبال اوبي معه والطير فان كانت العفة مضافا فالنصب
ايضا لا غير مثل يا زيد صاحب الكتاب وان وصفت المندى بخلاف
والنكر بيا مفرد فالنصب ايضا مثل يا عبد الله العاقل ويا رجلا
قاتلا وينادي باسمه فيه الان واللام بيا ايتهما ويا ايتهما مثل
يا ايها الرجل ويا ايتهما المرأة فلا يقال يا رجلا ويا امرأة
بغير ايتهما وبغير ايتهما قوله **النوع الخاص** حروف تنصب الفعل
المحذوف وهي **ايه واه واه واه** اي ههههه تنصب الناصبة

ومكر الليل اب مكر في الليل وهو قليل وتغيرت مقام المعرفة
 مثل غلام زيد وتخصص مع النكر مثل غلام رجل وان يكون
 شرط المضاف مجرد عن حرف التعريف وما اجاز الكوفون من الثلاثة
 الابواب وتبين من العدد وهو ضعيف لمخالفة القياس
والفعلية ان يكون المضاف مضافا الى معمول لها مثل خارب
 زيد ويقدر فيها معنى الفعل وهي حصة اضر احد المضافات
 اسم الفاعل الى معموله اذا كان بمعنى الحال او الاستقبال كما ذكر
 مثل ضرب زيد والثاني اضافة اسم المفعول الى معموله
 نحو زيد مضروب غلامه والثالث اضافة الصفة للشبيهة
 الى الغالب مثل مرت برجل حسن الوجه اي حسن الوجهة
 والرابع اضافة المصدر الى الفاعل او الى المفعول مثل مجت
 من حزب زيد من حزب عمر او زيد ولا تقيد بالتحقيق
 في اللفظ وهو جند التنوين والحامس اضافة اسم التفضيل
 وانه اذا اضيف فلا معنيين احدهما ان يقصد به الزيادة
 على معنى من اضيف اليه فيسترط موصوف اسم التفضيل من

جملة المضاف اليه تقول زيد افضل الناس وافضل الرجل ولا تقول
 زيد افضل الخمار ولا الملاكمة افضل البشر والخمر البشري من اللتان
 فتقول يوسف احسن الاحوة لدخوله فيهم ولا يجوز يوسف احسن
 احواته لخروجه عنهم فمضافتهم اليه فتقدر اضافة الاحوت
 الى الضمير الرابع الى يوسف يكون احلا منهم والثاني ان يقصد به
 زيادة مطلقة من ترك المضاف اليه للتوضيح للتفضل مثل
 يوسف احسن احواته ويجوز ادخال الاول واللام في نحو اسم الفاعل
 مطلقا اذا كان متني او مجعولا مثل الغارب زيد والغاربوا عمر
 لا اضافة التحقير كحدوث النون ويجوز ايضا في المضاف الى
 المعرف بالالف واللام والى اسم مضاف الى المعرف بهما الى الضمير مثل
 الغارب الرجل والغارب من المال والغارب زيد والغارب
 عمر او يجوز ايضا اسم المفعول اذا كان مفعولا مخوما مرت
 بالرجل المضروب الغلام وكذا في الصفة المشبهة نحو مرت
 بالرجل حسن الوجه واجاز اهل الكوفة اضافة الموصوف
 الصفة المشبهة نحو صلح الاول ودار الاخرة والمسجد

وهو المضاف الى
 عتيد فتقول
 في المضاف
 في المضاف
 في المضاف

لجميع خلافا لاهل البصرة فانهم ينكرونها ويقولون
ان المضار اليه في هذه المسألة محذوف بالتقدير صلوة
الساعة الاولى واذار الحق الاخره ومسجد الوقت
الجامع **قوله وطل استنام واستغفر من الاضافه اي**
اسم التام وهو المفعول المتع في الاضافه وينصب الاسم
الجنس على التمييز فتمه بحسب اشياء احدها بنون
التثنية نحو ندى منوان سمنا وفتير ان بر ورطان
مسدوف في حد جار حذوف النون التثنية واخافه الي
مفسره نحو فخر ابر وعتواسمنا والثاني بنون الجمع
نحو الرمون افعلنا ومنزود درهما وهاتنا لا يجوز حذف
النون والثالث بالتثنية نحو خذ برطل زيتا و
زيد حبرا وحسن وجهها وشرهنا والرابع في تقدير
التثنية نحو احد عشر درهما اي احد وعشر درهما والخاص
تام بالاخافه بان يكون مضافا نحو زيد مثل عمر فهذا
وزيد مثلا وجهها وهو الاملاء الكورما وزيد افضل

الناس مبداء ويشترط التمييز ان يكون نكرة لا معرفة فلا
يقال زيد افضل الناس مبداء **قوله والمعنوية مشبهه بان**
اي العامل المعنوية الذي لا يتلفظ ولا يدرك اشياء من
المائة اي احدهما العامل في المبتداء والخبر والثاني العامل
في الفعل المضارع العامل في المبتداء والخبر وهو لا يبتداء اي
كونه مبتداء فلم يرد اقبل المبتداء هو اس الخبر في العامل
اللفظية مشبه اليه ويشترط ان يكون معرفة وخبره نكرة
فانما القولك زيد قائم وقو يكون المبتداء ان يكون نكرة
اذ انحصرت بوجه من الوجوه احد قال يكون محصفا
بوجه كقوله تعالى ولعبدمومن خير من مترك فليعد مبتداء
نكرة محصفة بوجه الايمان وما بعد خبره والتصغير ما
بالصفة رجيل قائم وتقدير رجل صغير قائم والثاني ان يكون
منفيا بها كقولك ما احد خير منك فاحد مبتداء نكرة مح
محصفة بحرف التثنية والثالث ان يكون مستفهما به مترك
كقولك ارجل في الدار امراة فرجل مبتداء نكرة محصفة
عمر والاسفهمام وفي الدار خير وامر عطف عليه قاله

علمه وتدخل في خبرها لام التأكيد لقوله تعالى والله يعلم
انك لرسول ونحوه القسم لقوله تعالى والعصمات
الانسان لنرجس وبعد الامر والشهر لقوله تعالى وادع
حقاوهما ان رحمة الله قريب من المحسنين وقال يا ليت
الاتعد الشيطان ان الشيطان لما للرجس ما صيا وبعد سنة
امر ذو وهنة واجل وبلى واكلا والاولى الخفيفة وتقع
ان اذا وقعت في وسطه اللام بان يكون فاعلة مثل بقين
ان زيدا قائم او مفعولة مثل كرهت ان زيد قائم او مضافا
اليها مثل العجب استمرار انك قائم او مبتدأ مثل عند
انك قائم او خبر الاستدراك مثل العجب انك قائم
وبعد او لا مثل لو لا انك منطلق المطلق فما بعد لو لا
مبتدأ وخبر محدودا بل لو لا انطلاقي حاصل انطلقت
وكل ما جاء ما وقع خبر المبتدأ ووقع خبر الاب واحواها
واذا وقع الخبر فاما منصوبا مثل ان زيدا احلفك وان
الرجل قد لا يجوز تقدير خبره على اسمها الا اذا وقع

خبر ظرفا او جار المجرور مثل ان الدار زيدا وان الله جدا
وان من الناس ناسيا وتدخل لام الاستدراك في الخبرات
المكسرة دون اخواتها مثل ان زيدا قائم قال الله ان
الله لغفور رحيم او على اسمها اذا كان الخبر ظرفا او جار
او جار المجرور مثل ان الدار زيدا وان من الكرام لرا
وقال الله تعالى ان في ذلك لعبرة لمن يخش **واذا حقت**
المكسورة فيلزم لام في خبرها زيدا بين ما وبين ان الثانية
وحند يجوز العمل والغاء مثلا ان زيدا قائم واذا لفت
فيقع ما بعد ما اسر او فعل من افعال الناقصة والقلوب
كقوله تعالى واذا كنت من قبله لمن الغافلين وان قال
وان وجدنا الشر **وتحذف** ان **المنشوخة** فتعمل
في ضمير شان مقدرون ظاهر فتدخل على الاسمية
والفعلية تقول علمت ان زيدا منطلقا والتقدير
زيد منطلق قال الله تعالى واخر دعوانهم ان الحمد لله
العالمين ويلزم مع الفعل السين الوسو او قد امر

وام يستعملان للسؤال اذ عرف حصول احدهما في الدار لكن
لا على تعيين والرابع ان يكون قاضيا في معناه لقولهم نراه
انا بفتح مبتدأ نكرته واهر فعل ماض وفاعله مفعول
فانما الشرود انا بفتح منصوب بانه مفعول اهر فانه تقدير ما
اهر انا بالاشارة او موصوف بالصفة في المعاني على التقديرين
شرط ان اهر انا بفتح والخاص ان يكون الخبر ظرفا مقدر ما
عليه لقولك في الدار رجل فرجل مبتدأ نكرته محصنة بالنظر
بالظرف المتقدم عليه في الدار خبرا عنه وذلك الاشاع وكذا
اذا وقع الخبر في الجار والمجرور نحو على زيد درهم والسادس ان
ان يكون محصنة بالتمكيد والدعاء مثل سلام عليك والسلام
مبتدأ نكرته محصنة بالتمكيد وعليك خبره والتقديرين
اسلم سلاما عليك فاما حذف المضاف وقع سلاما
للثبات والدعاء وادوايه وابدل النصب بالرفع لان
الرفع اشبه من النصب في حدث المحل وقد يكون مبتدأ
صفة اذا رقت بعد حرف الاستفهام او حرف النفي مثل

اقلتم زيد فان اقلتم مبتدأ مع ان ليس بمبتدأ اليه و
زيد فاعله سد مسد الخبر لان المبتدأ والخبر يحصل منهما
والخبر ان يكون مسد خبر صفة ويشترطه ان يكون نكرة مثل
زيد قائم فزيد خبر مبتدأ وهو نكرة وقد يكون معرفتين
مثل الله الرحمن والمحمد بن ابي بكر جملة فلا بد من ضمير ياء
الاسم الاول وهي اية احدها جملة فعلية اذا كانت مركبة
من فعل وفاعل مثل زيد قام ابو فزيد مبتدأ فقام ابو
خبر له والثاني جملة اسمية اذا كانت مركبة من اسمين
مثل زيد ابو قائم فزيد مبتدأ اول وابو مبتدأ ثاني
وقال خبر المبتدأ الثاني فالمبتدأ الثاني مع خبر خبر له
المبتدأ اول والثالث جملة شرطية اذا كانت من الشرط و
الجزاء نحو زيد ان يكرم في الكرم والرابع جملة ظرفية نحو
زيد في الدار ابو وعبر امامك سيد **قوله والعامل في**
الفعل المضارع وهو وقوعه موثق الاسر نحو زيد يرب
في موضع زيد فاعله اي العوامل في الفعل المضارع عامل

معنوي اذ المات بمعنى الاسم نحو يزيب في موضع
 زيد فارب مع حلول في الناصب والجازم وقولك تسمع
 بالمعبر ان حيز من ان مراره بمعنى سماعك لقوله **فهذه**
مائة عاملا لا تستغن منها الصغرى والكبرى والوضع عن معرفتها
في احكامها واستعمالها في جملتها اي عن العوامل التي ذكر
ذكرناها من انواع العوامل على ما في الشرح عبد القاهر محمد
الجزائري رحمة الله عليه مائة عاملا لا تستغن منها
الصغرى والكبرى والرفع والوضع عن معرفة احكامها و
قوانينها من الرفع والنصب والجر والعرف استعمالها
في معمولاتها على ما جاز وامتنع من الاسماء والافعال
قوله وارتدنا سنها على طريق الحساب والعدد والقسود
وبالله التوفيق او اردنا بيان الحساب كثرتها وعدادها
انواع رفعها ونصبها وخبرها فلا
تزيد جملتها على مائة
 عاملا الا نادرا

مع ذكر تلك الشرحا وخواصها
 تمت كتابت اول
 في الشهر الرضات
 في السنة السابعة
 في المملا
 الثمانية
 في الليل
 الجعة
 في وقت
 هذا صاحب الترمذ
 في الدار فاد وروغ
 والله اعلم
 بالقول

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا
محمد وآله وصحبه أجمعين أما بعد فهذه تعليل على مقدمة
المعرفة بالشيئين مسئلة النسوبة للشيخ الامام العالم العادل
ابن العباس محمد الزاهد رحمه الله ببرحمته يحل الفاضل وشم
مفادها واسأل الله من فضله الخير ان ينفع به فهو حسبي
ونعم الوكيل قال المستقر حجة الله تعالى ليس الله الرحمن الرحيم
بما يستعمله اقتداء بالكتاب العزيز وعمله جوده صلى الله
عليه وسلم كل امرئ بال لا يبتدأ فيه **بسم الله الرحمن الرحيم**
فصل في قطع روافد ابوداود وغيره ومعين دي بال اي حال رحمت
به **قد روي عن ابى عبد الله** اي ما لا يستعمل في معرفة من هو
الفروض جمع فرض وهو الواجب والامارة فان الاقي للجمع فان

الفرق فيه بمعنى التركن واما الواجب فهو ما عدا التركن والسنة
وما كانت الفروض قد تطلق في كتب الفقه على الاركان دون الفروض
انما المصنوع في قوله ذلك بقوله **الواجبات على عهد الامام**
الثاني حجة الله عليه وهو الامام الاعظم المختار ابو عبد
الله محمد بن ادريس ويلقب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في عهد منافق **قال النبي صلى الله عليه وسلم** طلب العلم فريضة على
كل مسلم وسلمان اراد بالعلم العربي بالان واللام علم العمل الذي
هو مشهور الوجوب على المسلمين لا غير ولا يرد المصنف كلام ابن
عباس بعد الحديث اشارة الى ذلك وقال فضيل بن عياض في معناه
كل عمل كان عليك فرضا فطلب علمه عليك فرضا وبالممكن العمل به
عليك فرضا فطلب علمه عليك بواجب وقال ابن عباس رضي الله
عنهما **كانا نرى علم الدين اي الشريعة ان يعرف ما لا يعمل بحفظه**
اي ما لا يدرك من معرفته في قامة المبروفات الدين ويكنى في
ذلك معرفة احكامها الظاهرة ولا يجب معرفة دقائقها
فالظاهرة نحو تعلم كل من الفقه وقسم معناه بحيث يحزم

استلزامه بدلا ولو من تقليد وتعلم واجبات الطهارة والصلوة
وتعلم الصوم بأن يعلم أن وقت من الغداة غروب الشمس وأن الواجب
الواجب فيه الزينة لكل ليلة والأماكن عن الفحش من كل وجهاء و
خوفه وإن ذلك يستمر في رؤية الهدى أو اتمام العدد وتعلم
واجبات ما يلزمه من الزكاة وتعلم كيفية الحج إذا عزم على فعله
بأن يعلم مكانه وواجبه والذات المتعلقة بخومعة حرم ما لو اشترى
نخل أو كرم مرتين في عام واحد من أنه لا يضم أحدهما للآخر
في تحاب الزكاة **وقال العلماء رحمهم الله من صلى صلاة ليلة**
الوفاء والصلوة لم يضر صلاته وفي نسخة عبادته وإن صدق
أي وفق الصلوة لهما أي في وضوء وصدقة وخوفها شرط وذلك
لأن شرطها أن العلم بالعبادة من وضوء وصدقة وخوفها
شرط في صحتها وممن استثنى الشرط الشيخ المشروط **وقال الشيخ صلى**
الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا يقضه في الدين رواه الشيخ
الشيخان البخاري والمسلم **وقال الشيخ صلى الله عليه وسلم ما عبد الله**
شيئا أفضل من نقد الدين رواه الترمذي وغيره **وقوله**

37
الایمان وفي جميع فاعلة وفي قضية كلية يتعرف منها أحكام
جنوسيا شفا والایمان التصديق بكل ما علم بالضرورة ويجوز
الرسول به حرم من عند الله ولا يعتبر الاعم التلغظ بالشفا
بالشهادتين من القادر بالله سبحانه **ثم انية يجب على العبدان**
يعلمها بقلبه لما كان أولى واجب على العبد معرفة الله تعالى في
المضيق شكل على اتقائه تعالى بالصفة الثمانية **ان الله تعالى**
حيه ناد على كل شيء **معلم** بكلام نفسه ان يابدي اي قائم
بذاته سبحانه **سمع بصير عالم بكل شيء مريد** والارادة صفة
تخصه احد طرفي الشيء من الفعل والزكوة بالوقوف بالترقي
مستمر الوجود وقد جمع بعضهم هذه الصفة الثمانية في قوله
حياة وعلم وقدرة وارادة وكلام وبصر وسمع مع البقاء
قوله عند الاسلام ان كان حمة شفا **ان لا اله الا الله** اي لا
معبود بحق الا الله **وان تحمد رسول الله** واقام الصلاة واتى
الزكاة وهو شهر رمضان وحج البيت استطاع اليه سبيلا
وسائر الكلام على الاربعة الاخيرة في محلها والاستبصار واجب

من كل خارج من السيلين معناه كبول وغايظا وناذر كدم و
تبع من السيلين اي الخيل والذير ومن احدثوا بولوث وخرج
به غير الملوث كرسج وودود بالوث فلا يجبه الاستجاء منه كما
على الاصل في الزالة النجاسة او حجر لانه صلى الله عليه وسلم لم يخرج
الاستجاء به حيث فعله وامر بفعله والمراد بقوله او حجر جوب
ثلاث مسحات بثلاث احجار او بثلاثة احرق حجر فان لم
يحصل الاتقاء وجبه الاتقاء وسه الايتار وقد علم من كلام
المصنفان غير السيلين ليس كالسيلين فيما ذكر وهو ليس كذلك لان
المخرج من غيرهما يتعين فيه الماء او ما يقوم مقامه في الاتقاء
به من كل جامد طاهر قانع غير مطعوم ولا محترق ولا بئس كالحرف
والشب لمحمول الغرض فيه وخرج بالجامد المانع غير الماء لظهور
كذلك الماء الورود وبالظاهر النجس والنجس والقانع غير الماء
القانع غير القاصب الامسه وبغير الطعوم المطعوم كالخيزر
بقوله ولا محترق المحترق كحول وبقوله ولا بئس بئس فلا يخرج
الاستجاء بواحد مما ذكر وبعضه به في الطعوم والمحترق وخرج

اجزاء الحجر وما في معناه من الجامد المذكور ان لا يخرج النجس
ولا يستقل عن الموضع الذي استقر فيه ولا يطر عليه اجنبي
ويقول ندبا عند اذنه دخول لسم الله العظيم ان اموال
من الحب والحب لا يتبع للاتباع والحب بضم الحاء والباء جمع حيث
والحباء جمع حيث والمراد بذلك كقول الشياطين وانما ضم
فما اخرج قال ندبا غفر الله له الذي اذهب عنه الذي
وما فيه للاتباع ويتقدم بيان عند الدخول وعينه عند خروج
وفوقها الوضوء ستة الاوالة لبقوله صلى الله عليه وسلم
انما الاعمال بالنيات بالغلب لان النية القصد فلا تأتي كلام
غلبة القلب وسه التطويها ويجب مقارنتها باور غسل
جزء من الوجه لتقرن بغسل اذن العاجبان ومن كبتها ان
يقول نويت رفع الحدث واستباحة الصلاة او نحوها مما
يستتر الى وضوء او اداء فرض الوضوء او اداء الوضوء او ال
الوضوء ولو وجدت النية في اثناء غسل الوجه دون اذنه
كنية ووجبت اعادة المغسول فوجوب قرنها بما ذكره

واقول المصنوب باور ساقط من بعض النسخ والثاني غسل
الوجه قال الله تعالى فامسحوا بوجوهكم من منابت شعر الرأس
المعبر الوتر من الذوق بذا ل معجزة وهو يجمع الخجين وبها
العظمان اللذان عليها الاسنان السفلي **طولا** او اذ قوله المعبر
ان موضع الغر وهو ما نبت عليه الشعر من البهية داخل في حد الوتر
الوجه وان موضع القطع وهو ما تنخر عليه فيه الشعر من مقدم
الرأس من الوجه **ومن وبت الاذن الوتر** اللذان خرجا والمرد
بهم ظاهر ما ذكره لا يجب غسل داخل العين وللشجب والمراد بوتر الاذن
الثاني منها مما يلي الصدغ **ويجب غسل جزء من رأسه** تحت حذو
وذقنه وسائر ما يخرج بوجهه يستحق غسل جمعه **ويجب غسل كل**
هذا وخارج وشارب وعنفقة **وعند رية حنفية**
شعر وبشر اي ظاهر وباطن **ويجب غسل ظاهره** واستمر
حية كقوله لرجل وان خرج عن حد الوجه ولا يجب غسل باطنه
لغيره يصل الماء اليه والحية مما ترى بشرتها من مجلس المساطب
والشحية مما تنصق فيه **والله** والحية هي الشعر النابت على الذنبي

حاشية ومثل الحية فيما ذكره المعاصرون وفيما المنصوبان على القدم
المجاذ للاند والكاله **غسل يديه** مع **مرفقيه** والمرفق اسم يجمع
الظفر العظمين قال الله تعالى فامسحوا ايديكم بالمرفق **والرابع مسح**
الغليل من بشره الرأس **ومن شعره** لا يخرج عن حد الوجه **لو مد**
اي الشعر قال الله تعالى فامسحوا بوجوهكم ولو غسله يده
مسح اجزاء اما الذي يخرج عن حد الرأس بالمد فلا يكتفى بالمسح عليه
والخامس غسل جليده مع **كعبه** من كل رجل والكعبان هما العظامان
المتابعتان من الجنبين عند مفصل الساق والقدم قال الله تعالى و
امسحوا برجلكم والكعبين والسادس **الترتيب** كما ذكرنا في عن اليد
يغسل الوجه ثم غسل اليدين ثم مسح الرأس ثم غسل الرجلين لا
للاتيان فلو مسح الترتيب لم يصح الوضوء وشرط الوضوء الاكتم
والتمييز والله الظهور وعدم ما يجمع وهو الماء الذي بشره وعدم الطين
والتعاس ومعرفة كيفية الوضوء كطهارة الصلاة **وما سوي**
ذلك اي سوي الغرض المذكورة **سوى** الوضوء من تسمية
اول الوضوء لقوله صلى الله عليه وسلم توضؤوا بسم الله تعالى

الوجه

بدلالة **وكل فيه ثلاث** اللاتبار **وضمته واستثاق** و
اقلها جعل الماء في فمها وانغ **وسج جميع الرأس وسج الايدي**
ظاهرهما وباطنهما بما جديده **وشير ذلك** التحليل النجاسة الكسوة
وتحليل الاضام وتثنية الغسل والسج وتعليم اليمنى على اليسرى
واطالة غزله وهي غلما فوق الواجب من الوجه واطالة
التحليل وهو غسل ما فوق الواجب من اليدين والرجلين والحوالا
بين الاعضاء في التطهير **ويظلم اي الوضوء حسنة الا في الخارج**
من السيلين يعني التبل والذير ومن احدثا سوء الخارج المعتاد
او انذار قال الله تعالى اجزاء احدكم من الغايطة مستثنى المني
فانه لا يبطل الوضوء والثاني **النوم غير الممكن متعديا من الارض**
او الدابة او غيرهما لقوله صلى الله عليه وسلم العنان وكايد
الالية فمن نام نيتوا رواة ابوداود وغيره والعنان كناية
عن العظمة والعكا بالذم ما يشبهه من حيطة وغيره والالية
الذير والعني ان العظمة هي الخافضة للذير فان سجد منه
شيئ لا يشع به وخرج بما ذكره يوم الممكن متعديا فانه لا يبطل

الوضوء والثالث **غلبة العقل بكونه وجوه** وانغ لانت
الدفع بها بلغ ما لا يهول بانقوم والواجب **منها** ما كانت
المرأة قد تطلق على الاشياء مطلقا دفع ذلك بقوله **الكبير غير المحرم**
بشرة الرجل ولو كانت مجزئة لا تشترى او ميتة لقوله تعالى ولا
مستم النساء فيبطل ذلك الوضوء الداسن واللمومين والبشرة ظاهر
الجلد وخرج بها الشعر والسنة والظفر فان لمسه لا يبطل الوضوء
وخرج بالرجل الرجل مع مثله وبالرأفة المرأة مع مثله والخبر
مع ذكره واشبهه والشيء مع مثله وخرج بالكبرة الصغرى وهو الثوب
لهم يبلغ حد الشلوة فان لمسه لا ينقض الوضوء وكذلك لمسه
المرأة صغيرا لا يشترى وخرج بغير المحرم المحرم فان لمسه لا يبطل
الوضوء وهي من محرم كما حط على التأنيب بسبب مباح حرمتها
واحتراز بالتأنيب عن من يحرم جميعها مع الزوجة كاستنساخ
عنتها ولبابح عمامة الموطوءة بشطة وبناتها فان كلا منهما
يحرم عليه على التأنيب وليست بمحرم له لعدم اباحة المسب
اذا لو طين بشطة الغا على من طين استنساخ زوجته لا يوجب اباحة

هذا هو مضاف إليه تعديين هذا الباب في بيان معرفة الاسلام و
 الايمان والواو في قوله والايمان معطوف على المعرفة **والاصل**
فيه والواو في قوله والاصل للاستئناف وفي فيه على الوجهين
 للمعنى وللظن فيه نحو يد في الدار وفي الارض ايات وفيه جار
 ويجوز متعلق بمحذوف تقديره اي كائنا واستقر في هذا الباب
 اعلم ان الباب اصله ابواب فتعديت الواو والفاء التحريك وانتاج
 ما قبلها فصار ابان وهذا جواب عن سؤال مقدم بقوله بان ولما
 لهم يقل كتاب جواب بان الباب في اللغة ما به من الشيء وفي
 الاحطلاح اسم لبيان حكم من احكام العقائد كلها وفي هذا
 الباب لا يقعان بين العقائد كلها لان كل عقيدة على نفسها من
 كتب العقائد وهو الاحاطة بعلوم كل علم وكل ما هو معرفة
 احكام الاسلام والايمان ونحوها او فرض من فروض العبادات ونحوها
 فدان وضد المعرفة النكرة وضد الايمان النكرة وضد الاسلام
 العنوة والنكر في اللغة السراي ستر الحق بالباطل ومعين
 المعرفة ان يعرف الشيء مع كماله عليه في الظاهر امانا وبإشابة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين الذي اخرج عباده من العدم الى الوجود
 وجعلهم بتوحيده عن شق الجمل الى اليهود وامرهم بالصلاة
 بالركوع والسجود لتعظيم النعم والاعمال والمقصود والصلوة
 والسلام على محمد خير الانام صاحب الفضائل والاكرام وعلى آله
 واصحابه العظام اما بعد فاني اسأل الله ان يتفق بين المحققين
 وسيفتح بالمفتاح في شرح معرفة الاسلام والايمان وهو المبدأ
 لانه لا يجر ان يطالع كتب العقائد كلها الا بعد ان يعرف في
 معرفة الاسلام والايمان وغرائبها وفيها ساذكر بعون الرب
 الوهاب الكريم القاري الوكيل القواب والمستقيم **باب**
معرفة الاسلام والايمان قوله الباب مرغوع لانه جرمه
 محذوف وهو مضاف ويسمي اضافة معنوية والمعرفة جرمه

هذا هو مضاف إليه تعديين هذا الباب في بيان معرفة الاسلام و
 الايمان والواو في قوله والايمان معطوف على المعرفة **والاصل**
فيه والواو في قوله والاصل للاستئناف وفي فيه على الوجهين
 للمعنى وللظن فيه نحو يد في الدار وفي الارض ايات وفيه جار
 ويجوز متعلق بمحذوف تقديره اي كائنا واستقر في هذا الباب
 اعلم ان الباب اصله ابواب فتعديت الواو والفاء التحريك وانتاج
 ما قبلها فصار ابان وهذا جواب عن سؤال مقدم بقوله بان ولما
 لهم يقل كتاب جواب بان الباب في اللغة ما به من الشيء وفي
 الاحطلاح اسم لبيان حكم من احكام العقائد كلها وفي هذا
 الباب لا يقعان بين العقائد كلها لان كل عقيدة على نفسها من
 كتب العقائد وهو الاحاطة بعلوم كل علم وكل ما هو معرفة
 احكام الاسلام والايمان ونحوها او فرض من فروض العبادات ونحوها
 فدان وضد المعرفة النكرة وضد الايمان النكرة وضد الاسلام
 العنوة والنكر في اللغة السراي ستر الحق بالباطل ومعين
 المعرفة ان يعرف الشيء مع كماله عليه في الظاهر امانا وبإشابة

ولا يشرع وجرمتها مما لا عنه فان خرج عنها للتغليظ لا لحر
لجزمها والخامس من الذكر والنزع وخلقة الذكر باطن الكز
باب الاصاب من ثيابي للامس يعني من الذكر والنزع ود
خلقة الذكر من نفسه **ونحوه** من الامس لقوله جل الله عليه
ولم من منه دس وفي رواية فرجه فليتوضا واذا شئت نقض
في فرج نفسه بالنقض في فرج غيره بطريق الاولي لانها نجسة
وسواء في ذلك البيرة والصغيرة والحي والميت والذكر والانثى
واليد المخلية والمراد بباطن الكز وباطن الاصاب ما يستمر عند
انطباق الراحتين مع تحمل مسر وخرج به عن طريق الكز وان
الاصاب وما بينهما فانما لا يشغل الوضوء اما من الذكر وان
الخرج وخلقة الذكر من الطبيعة لا يشغل الوضوء **وفروض**
الفصل الواجب تحيض او نفاس او جنابة او خروج النجاسة او
دخول الخنثى في فرج المرأة **الثانية** كان ينوي الجنب رفع
الجنابة او الحيض رفع الحيض او النفاس رفع النفاس او ينوي
كل استباحة الصلاة او نحوها مما يغتر الى غسل او اذا فرض

الفصل واجب قرن الثانية باو الغسل من البدن **وايحال**
الماء الى جمع بدنه وبشرته حتى ما تحت ظفيرة غير متحون
وباطن اذنيه وصاحبه وفي نسخة وحتى ما يظهر من فرجه
وصاحبهما وحرفيهما يعني في اذنيه وباطن سرته واليدين
في نسخة وبين اليدين وحتى ما يظهر من فرج المرأة عند
تعودها القضاء الحاجة **وازال النجاسة من كانه على**
بدنه ان كانت ابي النجاسة عليه ظاهره ومطلق المصنوع
على ما قبله انه فرض مطلق وليس كذلك بل يحمل هذا ان لم
تشر النجاسة بالغسل الواحدة والا فلا يصح الاكتفاء
بغسل واحدة للنجاسة والحدث حلانا للرافعي ووطيئ المصنوع
الفصل الواجب بقر ان كلامه لبيان ما لا بد منه والا
فالغسل السون كالواجب كالغسل الواجب فيما ذكره **وما**
سوي ذلك سمي من تسمية اوله **وغسل كفيه ثلاثا** **ومر**
مضمضة واستنأ وهكذا الى تمام الغسل الوضوء وغير ذلك
كذلك بدنه وثلثه وغسل رأسه او لا ثم بشتمه الذي ثم

شتم الرس وجرم بالحدث حصة اشياء اولها الصلاة بانواعها
لقوله صل الله عليه وسلم لا يقبل الله صلاة احدكم اذا حدث
حتى يتوضا وفي معنى الصلاة كسجدة تلاوة وشكر وشايتها
الطهارة بانواعها لانه بمنزلة الصلاة وشايتها **حصة طهارة**
لأنها في معنى الصلاة **ما يحرم** لقوله تعالى لا يمس
الامسكرون وحاشا **حمله** اي المحقق لانه يحمل اليه من المي
الان يكون تابعا كان يحمل امتعة فيها مصحوف مثل المصحف
فيما ذكره ما كتب للدارسة القرآن كاللوح ويشتم الضمي المحدث
فانه لا يمنع من مس المصحف واللوح ولا من حملها **ما يحرم**
باجنابه ثمانية اشياء ما يحرم بالحدث وهو خمسة المتقدم
وسادسها **شراء القرآن** ولو بفضائه لقوله صل الله عليه وسلم
لا يقرب للنب ولا الخائض شيء من القرآن الا ما يستغنى منه اي
من القرآن **ما تنهى** عند ابتداء الاكل ونحو **وحمد الله رب**
العالمين عند تمام الاكل ونحو **وان الله** **وانا اليه راجعون**
عنه المنيعة وعند الركوب سبحان الله الذي سحر لنا هذا وما

كنا له مقرنين **ويقول** ذلك بقصد التبرك فقط لا بقصد شيء
اما اذا قصد القرآن وحلة او مع ذلك الذكر فانه يحرم وسه
سابعها **وشايتها الملك في المسجد والتردد فيه** اي في المسجد
بحلق بمجره فانه جائز لقوله تعالى ولا جناح الا بما رسل و
خرج بالمسجد الرباط ومصل العبد ونحوها فلا يحرم
الملك فيها ولا التردد ويجوز الملك في المسجد ولا التردد فيه
لضرورة كان احتلم فيه ولم يخرج لحوز او نحو **ما يحرم** **باجنابه**
ومثله **الثاني عشر** ما يحرم **باجنابه** وهو الخمانية المقدسة
وتاسعها **الجموع** بالاجماع وسبب قضاؤه بحلق الصلاة
وعاشرها **الطلاق** لتفريقها بطول الله لان زمان الحيض
الناس لا يحسب من العرن وقول المصنوع ما يحرم بالحيض ساقط
من بعض الشئ وما يحرم بالحيض والنكاس الوطئ والاستبراء
بما بين السرة والركبة واقل الحيض يوم وليلة واكثر خمسة
عشروما وغالبه ست او سبع واقل الظاهر بين الحيضين
خمسة عشر يوما واقل الناس لحظة واكثر ستون يوما

وغالبا ما يكون يوما في صبيح التيمم عند وجود العذر
من مرض أو نحو كان يخاف من استعمال الماء على منقعة عضو
ظاهر أو يخاف حدوث مرض مخوف أو حصول شيء فاحش في
عضو ظاهر كالوجه واليدين أو يخاف طول مدة البرء أو كانت
يخاف أن يقصد الماء الذي يقر به على نفسه أو ماله أو انقطاع
من رفقة أو موت وتنت الصلاة أو وجد الماء بغيره في كثير من
شبه مثله في ذلك الزمان ولكان أو وجد واحتاج إليه لبعض
لغرضه حيوان مستتر في الماء والاستقبال واحتاج إلى شئ من يدين
مستتر أو مؤنة سفره أو نفقة حيوان مستتر **والعجز عن**
استعمال الماء كان لم يجد الماء وإذا كانت العلة في عضو ولا
سائر عليه نسل الصبيح لا العضو وتيمم من علقه وقت
نفسه إذا لم يكن عددا كبيرا ولا فلا ترتيب بين غسل والتيمم
وإن كان عليه سائر وخاف من نزله شيئا مما سبق وجب زيادة
على ما تقدم مسح جميع السائر بالماء **وشروط أي التيمم در**
دخول الوقت لنحل الصلاة ونحوها ولو تيمم في كل ذلك

الوقت لم يصح تيممه لأنه ظاهر ضرورة ولا ضرورة قبل
الوقت **والطلب الماء** بعد دخول الوقت **ان احتاج إليه أي إلى**
الطلب فيجب عليه مما يجوز وجوبه فيه أي الماء لم يحتج
إلى الطلب بأن يتحقق عدم الماء أو كان تيممه مرضا ونحو فانه
تيمم بلا طلب **والتراب الطهور** بجميع أنواعه ومن شأنه أن
يكون له غبار يتعلق بالوجه واليدين كما يؤخذ مما سبقت في تار
الله تعالى تيمموا صعيدا طيبا أي ترابا طاهرا وحيث بقوله
التراب التور والزرنيخ والرمل الذي لا غبار فيه والمختلط
بدقيق ونحو فلا يصح التيمم بشئ من ذلك وحيث بقوله الله
الطهور التراب المتنجس وكذا المستعمل وهو ما يبق بعضه بعد
مسحه أو تناثره عن عضو بعد أن يمسه فلا يصح التيمم من ذلك
ونروضة أي التيمم أي بمعنى الركعة أربعة أو لمانية
استباحة الصلاة أو نحوها مما يقتض استباحة الصلاة
كطواف وحمل مصحف وسجدة تلاوة أو غير ويجب قرآن الآية بار
بالقل واستدانتها أو مسح شئ من الوجه ثم إن نوى أن

أردت التفرقة بينهما وبين أن المحذرة تقول في المضارع
قوله تعالى علم أن ساكنة متكررة وحذرت أن سون يخرج
بكر قال الله تعالى أفلا يدركون أن لا يرجع إليهم قولا قال الله
الحسب أن لم يكن أحد من الماضي المثبت المنفي قال الله تعالى
أن ليس للأسمان إلا ماسع أن أن لا ليس فعل ماضٍ عيني
المنفي وفي الماضي المثبت فلا بد من قد للتقرية إلى الحال
مثل علمت أن قد خرج زيد وإذا كانت مع الاستمرار فلا بد من
دخول هاء الحروف معها لعدم مسابقتها أياها مثل
علمت أن زيد كرم ويحوز معها الآن النفي الجنس مثل علمت
أن لا رجل طريق وز الشهاده استمهان لا اله الا الله لا
يلحقها ما كانه فتلقى عن العمل فيستدرك بعد كلامه و
تدخل حينئذ على الأسماء والأفعال كقوله تعالى أنما الله
الواحد وقال أنما يشهد الله عن الذين يعاقلون كبر في
الذين منهم من يعمل مع الزيادة كقوله أنما زيد
قائمة الآن الأعمال كاتما وليتأمل ولعلنا أكثر من الأعمال

في أنما وليكنها وكان للشيء من قيل كان زيد الأسد
بمعنى زيد كالاسم وأعلمها أن زيد الأسد فلما
قدمت اللذان فتحت الحزق لفظا والمعنى على الكثرة و
وإذا حقيقت لغت عن العمل على انصباب الألفصح ولكن
للاستدراك يتوسط بين كلامين مغايرين وبالنفي
والإيجاب فيستدرك بهما النفي والإيجاب مثل جاني زيد
لكن جاري لم يجيء **وإذا حقيقت لغت** في العمل كاحوايتها
ويحوز معها الواو فرقا بينهما وبين الذي هو حرف
العطف كقوله تعالى وما كنز سليمان ولكن الشياطين
كفروا يخفون ولكن ورفع الشياطين في بعض الزيادة و
قيل لا يجوز لأنهما إذا حقيقت صارت حروف عطف فيمتنع
دخول حروف العطف على مثله وليت التمهي كقوله الثاني
ليت للشباب لنا يعود لنا بوعا وجاز أن تقول مع أن مثل
ليت زيد خارج كما تقول ظننت أن زيد خارج ولعل
للمترجي من أمر رجوع أو نحو ومنه لعل الله أن يرجي و

استباحة فرضه ونفل او فرض ابيح له الفرض والمقتل او استباحة الصلاة او المقتل ابيح له المقتل لا الفرض الا صلاة الجنابة وحسب بنية الاستباحة فيه رفع الحدث او فرض التيمم المرفوع فانها لا تكفي وثانيها وثالثها مسح العجوة واليدين مع المرفقين على وجه الاستعداد بخبرين قال الله تعالى فاستمسوا بوجوهكم وايديكم ورايعها الترتيب بان مسح اوجوههم ثم يديهم ومن فرض التيمم ايضا نقل التراب الى العضو لمسوح وضربان ضربة للوجه وضربة لليدين **وسنة** اي التيمم التسمية وتعدى اليدين على اليسرى وعلى وجهه على اسفله **وتجب التراب** من الكفين ان كانت كثيران بان ينفضها او ينفضها منهما بحيث لا يبقى الا قدر الحاجة **والوالة** وهي الشايع **ومهر** ذلك كثرة ما حمله ولا لكل حربة ونزع الحائض في الحربة الاولى لما انفردت من الحربة الثانية فواجب وقوله وسنة الاخره ساقط من بعض الشرح **ويبطله** اي التيمم ما يبطل الوضوء وهو الحية المتقدمة التي هي اسباب

الحدث ومما يبطل التيمم ايضا يجوز التيمم لغت الماء وجود الماء خارج الصلاة او قدرته على الماء في اثناء الصلاة لا تسقط بالتيمم بان تيمم في مكان يغلب فيه وجود الماء **وتيمم** **فرض** وانما يحدث فلا يجوز الجمع بتيمم واحد بين فريضتين وصلايتين او طوافين او صلاة وطواف او خطبة للجمعة وصلاة **وعلى** اي بالتيمم **ما شاء من التوافل قبل الصلاة او بعدها** **والوقت** **او بعد** لانه التقل لا يشعر بشعونه وصلاة الجنابة كالتوافل فيجوز الجمع بتيمم واحد بين فريضة وصلاة جنازة وحكم التقل غير الصلاة حكم تنل الصلاة فيما ذكره المصنف وفي نسخة بدل قوله تنل الصلاة بل اخره قبل وبعد **واما الصلاة فتروا** **وجوبها** **اربع** **والله الاسلام** فلا تجب على الحائض الاصل وجوب مطالعتها بها في الدنيا لا تنقض منه لكن يعاقب عليها في الاخرة **واما المردن** فلا تسقط الصلاة عنه بالردة فيجب عليه اذا عاده الى الاسلام تطاء ما قاتله من زمان الردة نعم لا تنقض المردة زمان جسطا ونفا سقا في الردة وثانيها **البلوغ**

وجيب
عليه

فلا تجب على غير البالغ لكن يجب على وليه ان يأمره بالصلاة و
لج سين بشرط التمييز ويضرب على تركها لعشر سنين وثالثها
العقل فلا تجب من زال عقله بجنون او غناء او نحو لقوله
صل الله عليه وسلم رفع العلم عن ثلاثة عن النبي - يبيع
وعن التائب حيث يستحق او عن المجنون حيث ينفقهم من زوال
عقله سبب التعدي كان شره مكرا او اعمى لا للعقل علما
بله محتمل ليجب عليه قضاء ما فات في ذلك الزمان لكن لا
تقضي المرأة من جنسها او تناسلها في ذلك الزمان ورايها
الثقة من الحيض والتخاس فلا تجب على الحيض والتخاس
لعدم صحتهما منها وشرط وجوب الصلاة ساقط من
بعض النسخ وشرط **الطهارة** اي الصلاة المبرورة طهارة ثمانية
اولها تمييز وهو الذي ينظم به الخطا ويركبه الجواب
فلا تصح صلاة تمييز التمييز وثالثها **معرفة** فروعها اي الصلاة
المفروضة فلا تصح صلاة من جهل ذلك وثالثها **التمييز**
فرايها اي الصلاة من **سنتها** فلو لم يميز ذلك لم تصح

حالاته الا ان يعتقد ان جميع افعالها مخرقة او يعتقد العامي
ان بعضها سنة بشرط ان لا يقصد التل بزيه ورايها **معرفة**
دخول الوقت يقينا وظنا اي العلم بدخوله او ظنه فمن صلى
بدون ذلك لم تصح صلاته وان وقعت في الوقت ودامسها
ستر العورة بما يمنع ادراك لون البشرة ولو كانت جالسا في ظلمة
فان تركه مع المقدرة عليه لم تصح صلاته و**عورة الرجل** يعني
الذكر والامه يعني من يغطي ما بين **السرة والركبة** لقوله
صل الله عليه وسلم واذا تزوج احدكم امته او عبده او حرة فلا
ينظر العورة والعورة ما بين السرة والركبة والحقت الامه
بالرجل وقضية كلام المصنفان السرة والركبة ليست من العورة
وهو ليس كذلك و**عورة الرجل** جميعه **بدانها الا الوجه والكفين**
ظهورها **ظنا الى الوضوء** لقوله تعالى ولا يبدن برئسكم الاكماء
ظهورها قال ابن عباس وابن عمر وعائشة رضي الله عنهم و
هو الوجه والكفان وسادسها **استقبال القبلة** اي التكبة
بالصدر فلو تركه القادر عليه لم تصح صلاته الا في شدة الخوف

فلا يشترط الاستقبال فيها والآتي ينقل الشرح المباح الذي مقتضى معلوم
فلا يشترط الاستقبال فيه الآتي حرام ما شئ وكرومه وسجوده
والآتي الصلاة الركب في مرقد والآتي حرام الركب في غير ما ذكر
ان سفل الاستقبال فيه واستثناء هذين الشئ من مقتضى بعض
الشئ وسابعها **طهارة البدن عن الحدث الأكبر والأصغر عند**
القدرة فلو لم يكن مطهرا عند الأحرام لم تتعد صلاته وإن
حدث في أثناء الصلاة بطلت صلاته أما عند العجز بان لم يجد
الماء ماء ولا مترا با فوجب عليه ان يعطى الرض ويغسل في أثناءها
طهارة البدن والنحو وموقع الصلاة عن النجس الذي لا
يقضي عنه فلا تنجز الصلاة مع النجس المذكور في واحد منها
أما النجس الذي يقضي عنه فتصح الصلاة معه وذلك كرم
البراغيث وروث الدباب ودم الثماميل والجراحات والتقرح و
الصدى علمه أن الاسلام شرط لكل عبادة تستقر إلى الله من
صلاة وغيرها حتى لو ارتدت في أثناء الصلاة بطلت ولم يكن
المصنوع لهما خصا به بالصلاة ولو ضوعه **وفروجه الصلاة**

اي اركانها **ثمانية عشر** **الأول** **النية** لقوله عليه السلام إنما
الأعمال بالنيات ويجب ان ينوي في الفريضة ثلاثا شيئا
قصد فعل الصلاة وتعيينها من صبح او غيرها ونية الفريضة
فإن في **تكملة الأحكام** وفي الله أكبر ولا تنجز زيادة لا يجمع الاسم
كالله الخليل الأكبر ويجب قرينة النيات لا في تكملة الأحكام واستصحابها
استصحابها إلى غيرها والثالث **القيام للمناد** في الرض لقوله
صل الله عليه وسلم لعروا بني حصين وكانت به يواسر رجل فأنشأ
لم يستطع فتأعدوا ان لم يستطع بعدا جنت فانه لم يستطع
نمستقيا قال الله تعالى لا يكون الله نسا الأوسعقا وحرى بالمناذر
العاجز فيجوز على حسب حاله فيجوز على ما عدا فان عجز على مضطجعا
على جنبه فان عجز على مستقيا فان عجزا وهي بطرفه فان عجز
أخرى افعال الصلاة على قلبه ولا يترك الصلاة مادام عند ثباته
وفي معنى العاجز من تلحذه مشقة ظاهرة بالقيام كدوران
الرأس في حق الركب المستعبد أما الشغل فله مع القدورات
يعطى ما عدا ومضطجعا والرابع **قراءة الفاتحة** في قيام لكل

ركعة **الأربعة** سبوت ويجب ترتيبها وموالاة بعضها والخامس
الركوع واقفله ان يركع بحيث تبلغ راحة ركبته بالاختاء
والسادس **الطمانينة** فيه اي الركوع بان يستقر عظامه
قبل رفعه والسابع والثامن **الاعتدال** **والطمانينة** ولو في
صلاة نافلة والسابع **السجود** واقفله مباشرة بعض جهته
مصلحة بان لا يكون عليها حائل نعم ان يجب جهته لراحة او
مرض وشوق عليها عليه ان يتجاوز السجود عليها والعاشر
الطمانينة فيه اي السجود ويجب ان يتعامل بشغل رأسه على موضع
سجوده بحيث لو فرض تحته حفرة او قط لا يكسب وظهوره
في يده لو فرض تحت ذلك ويجب ايضا ان ترفع اساقفه على
اعاليه والرفيع يديه وركبتيه وتقدمه على الارض والعاشر
عشر والثاني عشر **جلوس بين السجود** **والطمانينة** فيه
ولو في صلاة نافلة والثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر
جلوس للشهادة الاخر **شهادة الاخر** فيه اي في الجلوس في
القنطرة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه اي في الجلوس والسادس

عشر **الترتيب** لاركان الصلاة كما ذكرنا في عبادتها فان ترتب
الترتيب بان قدم ركنا فعليا على غير محله عمد كما لا يسجد قبل
ركوعه بطلت صلاته او سهوا فعليه ان تذكر قبل فعله
والا تمت ركعته بالمعقول ولغا ما يرتها وتذكر الباقي و
السابع عشر **الموالاة** والمراد بها كما ذكره الرافعي بقا الامام
عدم تطويل الركن القصر وهو الاعتدال والجلوس بين السجود
فان طوله عمد يسكون او ذكر لم يشرع فيه بطلت صلاته و
صورا بين الصلح ترك الموالاة بما اذا سلمت ناسيا وطال الفصل
فان صلاته بطلت للمترتبة لانه غير متصل حقيقة وصوره
بعضهم بتركها بما اذا شك في نية صلاته ولم يركع ركن لكن
طال زمن الشك فان صلاته تبطل لانه ذلك تبطل الموالاة والثاني
عشر **التسليم الاول** واقفله السلام عليكم والتمها السلام عليكم
ورحمه الله وامانية الخروج من الصلاة فليس مما لاركان
علم الاصح **والفاضا تشهد** واراد بالشهادة اما يشغل الصلوة
على النبي صلى الله عليه وسلم **حسبكم** او كفا الشيطان لله

وثانيها سلام على ايها النبي ورحمة الله وبركاته وثالثها
سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ورابعها الشهادان لا اله الا الله واشهادان محمد رسول الله وحامض التسليم على النبي محمد
وهو اي ما ذكره من هذه الالفاظ الشهاد الواجب وما يجزئ ايضا وان
محمد رسول الله وان محمد عبد ورسوله باستطاعتهم خطما و
ما يجزئ ايضا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ان يقول صلى الله
على محمدنا وصلى الله على رسوله وعلى اله وعلى النبي ووقع في بعض النسخ
السلام معرقا في الموضوعي وليست بواجبة وانما هو فضل والدي
ال محمد وما بعد اي من بعد الالفاظ الشهاد يعني ان ما عد الالفاظ
للمس من النبي وهو التحيات المباركة الصلوة الطيبة لله السلام
على ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله
الصالحين اشهادان لا اله الا الله واشهادان محمد رسول الله الكريم
صلى على محمد وعلى آل محمد كما عرفت وسلمت وباركت وشرفت على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم التسليم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم والعاليين ربنا انك حميد مجيد ومروضا الشدة

شهاد

سبع

على ثلاث اقسام منها ما هو تليين بين ما هو لسانه ومنها
ما هو بداني فالاول اي التليين التلي لان محلها القلب واد
التطويق بها انما هو سنة والثاني اي اللسان تليين الاحرام و
ثلاثة الفا تحية والشهادة للنبوس الاخر والصلوة على النبي صلى
الله عليه وسلم فيه والتسليم الاول والثاني البدني بحيلة
الزويض الثمانية عشر وقوله ومروضا الصلاة على ثلاثة اقسام
ساقط من بعض النسخ وستة اي جمع ستة للصلاة العاضد
هي ان خالها من ستة او كلها القنوت في اعتدال الثانية من
الصبح واعتدال الركعة الاخرى من الموترين من الاخر من رمضات
وثانيها القيام لما في القنوت المذكورة وثالثها الشهاد فان
والرادية الغضا الواجب لا تشهد الاخر كما ذكره المحب الطبري
واقتضا توجيه الزايف للصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
ورابعها جلوسه اي تشهد الاول وحامض التسليم على النبي
صلى الله عليه وسلم فيه اي تشهد الاول وسادسها الصلوة على
اله اي ال النبي صلى الله عليه وسلم في تشهد الاخر وزاد جماعة على

عن الصادق عليه السلام وهو الصادق على النبي صلى الله عليه وسلم
في القنوت المقدمة وسورة هذه السورة ابعاض القريب بها الجبر
سجود السهو من ابعاض الحقيقة اي الركبي والمعاظ القنوت
المقدم على احدى من بعد ربه وعافين فيمن عافيت وتوانين فيمن
توانيت وبارك في من عافيت وقين بوجع شرا قضيت فانك
تقضي ولا تقضي عليك وانك لا بد من وليك ولا يعز رب عافيت
تباركت ربنا وتعالى وتغفر وتغفر اليك وتغفر اليك
على محمد رسول النبي الامي وعلى اله وصحبه وبنو سلم
وسننهم يديه في القنوت والامام ياتي بلفظ الجمع ويستحب
القنوت للامام والمنزلة والمؤمن ان لم يسمع قنوت الامام فان
سمعنا من في الدعاء **وتلك للشهادة** فاكل تقضي **والاجابة**
السنة المقدمة ومثلها الساجد المقدم **ان تركها** يعني ان
ترك واحدا منها **عذر او سهوا** سجود نداء السهو لانه صلى الله
عليه وسلم قام من ركعتين من الغفلة ولم يحسن ثم سجد في آخر الصلاة
قبل السلام سجدة تين وتس على هذا باقي الابعاض وهذا الحكم جار

في الامام والمنزلة واما المؤمن فسهو حال اقتدائه بحملته امامه
غير المحدث كان سهوا يحق للمؤمن وسجود السهو وسجودتان
سجود الصلاة يسجد بها بعد تشهد وتقبل سلامه **وان ترك**
سجود السهو فلا شيء عليه ومقت حالته على الصحة ويرتفع
سجود السهو بالسلام عذر وكذلك سهوا شرا طول الفصل و
الهيأت لا يسجد سهوا اذا ترك لعدم العذر وسجود السهو
فيها وهي الهيأت كثيرة **معارف يديه عند ابتداء تكبير**
الاحرام حد يدين اليمين اي متايل يديه شبيه مكب و
هو مجتمع عظم العضد والقبضان يجاذي اطرافا حابيه انما
اذنيه وابهامه شحبي اذنيه وراحتاه حد ومكبيه ومخاطا
وفتح العين على اليسار يحذر من بسط اصابع اليدين في عرض
العضد وبين شرا في صواب الساعد تحت صدره وفوق سرة
ومنها دعاء الافتتاح **سبح بعد التمجيد واحضر الله اكبر**
ولحمد لله كثيرا سجدة الله بكره واصلا والاكمال منه تحوود
وجهه وجهي الذي فطر السموات والارض حينما مثل او ما

وقيل المعرفة ان يعلم المعلوم على ما هو عليه بحيث لا يحكي عليه
من صفات المعلوم شيء والفرق بين العلم والمعرفة ان الله
المعرفة احصى من العلم لانها لا تكون الا منقطعة والعلم يكون
مجملا ومنقطعا وتحصيلها بالغير المتواتر وغير الرسول
المؤيد بالبحر لانه صاحب الامناء والكتائب ويعتق الله تعالى
والخلق لتبليغ الاحكام ولاجل هذا الرمز علينا ان نتجنب حسمه و
من الكبر وكذبه فتدكر ومن الكبر التحمل المتواتر فقيه شمان
قسم لا يخر كما في البلدان الغايبه كالصين والبلغار ولكنه
سنة قبيحة وقسم يظن ان كان يتقدم شرائع الايمان فا
كانت الحجة الاربعة اي الكتاب والسنة والاجماع والقياس
او واحد منها كز وكن امن اعبر **ماروي عن عبد الله ابن عمر**
في الله عزها فتدكر لانه يدخل في الجملة الاربعة وما في
روي بمعنى الذي وروي صلته وهو فعل مجقول يضم
الله وكسر العين وعن عبد الله جازر ومجور في محل الترفع
لانه نائب الفاعل لروي وابي مجور لانه صفة مجور

وهو عبد الله **قال عبد الله ابن عمر** رضي الله عنهما عند الفاضل
كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند طرفي
المكان الميهم من الجاهل الست كذري ورون وسوي ومع
هو مبني على الفتح ولكنه في محل نصب لانه خبر كان **اذا حضر**
شخص واذا الزمان الماضي سواء دخل الماضي او غيره وهو
ظرف مبني في شخص مرفوع لانه فاعل المحضر وعلامة رفعة
صفة ظاهرة على الخاد **يا حسن بن** واجل صيغة وكان اصله
يا حسن بفتح النون وهو غير منصرف مطلق لا ينصرف اذا فو
او دخله الالف واللام حرق نحو قوله تعالى ولنجزينهم يا حسن
ما كانوا يعملون وبنو مضاف اليه فاجل معطوف على الحسن
وجلس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم والواو في وجلس
معطوف على حضر **متصلا** منصوب على الحال من الضمير الذي في
وجلس وهو عائشة الجارية عليه السلام وفي نسخة واستد
يكبه بركبه اي وضع جبرائيل بركبه متطلي بركبي رسول
الله صلى الله عليه وسلم وانما جلس جبرائيل عليه السلام عند

انما من الشركيين صلاتي ونسكي ومحايي لثمة رب الله رب العالمين
 لا يشرك له وبذلك امرت وان امن اوك المسلمين **وما ذكره المصنف**
 من ان السنة تحصل بالله الي اخرها قضا من بعض الشيوخ الى
 الصحيح فقد قال النواوي في شرح المجلد ان بعد ذكر وجوبه
 وجوبه الاخر وقد وردت حايث صحيحة باذكار اخرى تحصل
 السنة بكل واحد منها وان كان ما ذكرناه افضل منها الا ان كبره
 الحمد لله كثيرا وسبحان الله بكن واحدا شري **وقوله** من
 السنة المشهور نحو التوبة سرا في كل ركعة قبل القراءة وقول امين
 عتية الفاتحة وقراءة الامام والمنفرد والمأموم الذي لم يسمع
 قراءة امامه سرا او بعضها بعد الفاتحة الا في الركعة ان
 الثالثة والرابعة لغيره من سبقه الامام بالاويين والخطباء
 بالقرأة في التبع والجمعة والعدين وحسب القرأ الاويين من
 المقرأ والعقأ والاسرار غير ذلك وقراءة المرسيل في الاويين
 صحيح للجمعة وعمل التي على انسان في الثانية والثالثة الثانية
ويصل الصلاة عشرة اثناء اولها الحمد ثم **عزما وسفوا**

بلغ

الأكبر

الأكبر والأصغر وانها **وقوله** **النجاسة** يورثه من غير ان
 او **بابه** على بدنه او ثوبه يبرئ او نحو من غير ان **النجاسة**
 في الحال وانما اذا ارتبك في الحال كان غسل ما احاطت به الرطوبة من
 بدنه في الحال وكان التي الثوب الذي وقعت عليه الرطوبة
 في الحال وانقضت الثوب الذي وقعت عليه الياسنة في الحال
 في ان صلاته لا تبطل وثالثها **كثرة العمرة** يبرئ او نحو ان
 لم يسهها في الحال واما اذا سهرها في الحال فان صلاته لا تبطل
 ولو كثر المحل عورته عند بطلت صلاته ولو اسهرها في حال
 واربعتها **الكلام العمد** من غير القرآن والذكر والدعاء على ما
 يأتي ولو حرقها او حرقا منها نحو من الوفاء او ملة بعد
 حرق ودخل في كلام المصنف ما لو كان على الكلام او اجاب احد
 والديه وخرج بقوله العمد من سبيلاته الى الكلام وفي معنى
 من تكلم ناسيا له في الصلاة او جاهلا بتحرير ذلك ما عظم
 لمكان نشاء بهاديه بعيدة او قرأ ملة بالاسلام فان كلا
 منهم يعد زخيير الكلام فلا تبطل صلاته به بخلاف الكثير

عرفنا ولو تكلم بغيرهم القرآن فقط كما يحسن هذا الكتاب لهم يتطهر
 صلاتهم ان قصد القرآن فقط او القراءة والتعظيم وان قصد
 التثنيهم فقط او لم يتوحي شيء بطلت جلالة ولا تبطل الصلاة
 بالذكر والدعاء الا ان يخاطب به غير الله ورسوله لقوله تعالى
 لعاطف من رحم الله جللا في رحم الله **والعمل الكثير عرفنا**
كثلاث خطوات وخرجات متواليات وخرج بماد كثر العمل الى
 القليل كخطوات او خريجات فلا تبطل الصلاة وخرج بمثولها
 المتفرقة بان تعدد ان فيه منقطع من الاولى عادة ثم عطف
 المتفرقة على العمل الكثير قوله **او الوضوء الفاحشة** الحائضات
 بالكثير وسواء فيما ذكر العدد والسهولة يستثنى بشيء المحفوظ فان
 العمل الكثير فيه لا تبطل الصلاة اذا كان الحاجة وحاشا **الكل**
شرب اي ولو قليلا **عاملا** وخرج به ما لو اكل او شرب ناسيا انه
 في الصلاة وفي معناه ما لو كان جاهلا بتجريم ذلك فان صلاة كل
 منهما لا تبطل للتقليل من ذلك بخلاف الكثير وسادسا **استدبار**
القبلة بحيث يشترط استدبارها هذا ان كان استدبارها عاملا

وكذا

وكذا ناسيا انه في الصلاة ان طال زمان الاستدبار وسابغها
تغير النية كان يوي الخروج من الصلاة او ترددتها في انه
 يخرج منها او يستمر او علق الخرج منها بشيء او يوي قلبه او
 الغريضة التي هو فيها غريضة اخرى او قلب الرأية
 التي هو فيها رأية اخرى او قلب الغريضة التي هو فيها
 رأية بلا سبب فانها تغلب باقلا كان احرم بغريضة
 بتغيرها منهم اتيمت جماعة فانها يستحب له ان يوي قلبها
 باقلا ورسم من ركعتي ليدرك الجماعة وانما **القطعة**
 اي الشك والبكاء والغص والانس والتعجب تبطل الصلاة
 بواحد من هذه الحسنة ولو كان قليلا بشرط ان يظهر به حرقا
 وان لا يقبله ذلك ثم استثنى من ابطال التمتع الصلاة
 بقوله **الا في الفاحشة** وشهد الاخر يعينه ما يشتمل الصلوة
 على النبي صلى الله عليه وسلم بقوله **اذا امتنع من قرائتها اي**
الفاحشة وشهد الاخر كل ذكر وسواء بسبب **بغير** او **بغير**
 فيعد في التمتع كذلك وفي معنى الفاحشة وشهد الاخر كل

ذكر واجب كالشهادة الاولى وبدل الغائبة للمعجز عنها بخلاف
ما ليس بواجب كالسورة بعد الغائبة وناسعا **قطع ركعتين**
من اركان الصلاة قبل تمامهما اذا كان اعتد في عاملا قبل تمام
الركوع او سجد قبل تمام الاعتدالا وجلس للشهر عاملا قبل
تمام السجدة الثانية وخرج بالتكيد بالعهد ما لو جعل ذلك
ناسيا فان حكمه حكم ما لو تركه ناسيا وقد تقدم حكمه في اد
الكلام على الترتيب وعاشرها الزيادة في فريضة من فريضتها
اي الصلاة كزيادة ركوع وسجود عمدا من غير سبب ولا علة
امله وخرج بقوله عمدا ما لو زاد ذلك ناسيا فانه فعل مثله
فلا تبطل صلاته لانه صلى الله عليه وسلم صلى ظهر احسا ولم
يعد صلاته بل بسجد للشهو وخرج بما ذكره المصنف ما لو شك في
عدد صلاته فانه يمين على لا تخطي ويغرمه الا تمام فان مما يجز به
للحكم عليه بانه زيادة بل يحتمل لها الا في فائتحة وشهد للركن
فان الزيادة فيها لا تبطل الصلاة فلو كرر ركعا فليما قولنا غير
تكثير الاحرام لفائتحة وشهد لهم تبطل صلاته والمراد به

71
كما لو حل في جميع ما ذكره غير انهما ليس عليهما امان واقامة يعني
ليس في حقهما كل منهما كما لو حل بل انما شهد في حقهما الاقامة ر
لنفسها فقط واجماعه النساء فان اذنت لنفسها واجماعه
النساء واقامت كذلك جاز ولكن لا ترفع صوتها يعني لا يجوز
ليمان ترفع صوتها بذكر الله فوق ما يسمع صاحبها وترفع يده
يدنها عند الاحرام والمكبها وفي نسخة الى شديها والرجل
الوشميين اذنيها بان تحلها بها ماله شحون اذنيها كما تقدم الى
تقدير ذلك وهذه التفرقة بين الرجل والمرأة انما هي على وجه
مرجوح والراجح ان المرأة كما لو حل وكما في ذلك وترفع يديها
خدا ومكبها بان تحلها بها ماله شحون اذنيها وانما يرفع يديها
شحون اذنيها وراحتها منكبها ويصم ولم ارعن التفرقة
لغير الشحون راحة الله وتكتم بعضها البعض اي وتكتم
مرفقيها بيمينها وبطنها بالحدس في الركوع والسجود لانها
استترها بخلاف الرجل فانه يرفع يديه ويرفع يمينه عن
فخذيه ومرفقيه عن جنبيه في ركوعه وسجوده ولا يحجر

المراة بالقرآن يحظر للرجل الاجابة **فان جهلها وحدها او**
يحظر شاة او حارم جان فان استولت اي المراة بان طلب
شخص منها الاذن يعمه اذا اتى بها شئ حرمت بيتن كيفها
الا يمين على بيتن كيفها الا يمسرها فلا فلو شربت بطنها على بيتن كيفها
كيفها على وجه اللعب عليه بالتحريم بطلت صلاتها بخلاف الرجل
فانه يقول اذا ناله شئ في صلاته سبحان الله **وتحذف المراة في**
الصلوة **مغترشة** تغيبا بان تجلس على كعب يسرها بحيث يلي ظهرها
الارض وتنتسب يمناها وتضع اطرافها على القبلية **كيزجلت**
فيها اي في جلوس بين السجدين وفي جلوس المشهد الاوكر
كذلك في جلوس موضع القيام في النافلة او المعجزة في الفريضة
اما جلوس المشهد الاخر فليس بان تجلس فيه التواكف والتواكف
كما لا يمشي لكن يخرج يسراها من جملتها ويمنهاها ويحجبها بالارض
فان جلست مترا بعة متلجا وهي في هذين جلسان كلفا الرجل
ولعل الشرح حصة الكفاية بما ذكره في المودة ما قاله المأور وفي من ان
تربعا في جلوسه موضع القيام افضل لانه اسرها فقد قال

في شرح المهدى لعمارة لشيرة فاطمة في التافعي والاصحاب
يخالفا بشيء لكن المصنف مشير في التمهيد بالناسخ على ما قاله
المأور في فتاوى الاصول في المراة التربع وقبول المصنف والمراة
كالرجل في اخره سابقا من بعض النسخ **وفروض الصلوة على**
الختان اي اركانها **احد عشر** **الاول القيام** **للقادر** **كثيرا** من
الغوايش وحجج القادر العاجز كما تقدم في الكلام عن قيام الصلوة
المكتوبة **والثاني النية** كسائر الصلوة **والثالث التعرض**
للقربة ولا يجب التعرض لكونها فرض كفاية **ويقول** **ينبغي**
يساعد اللسان القلب **اصلي** **في هذا الختان** **او بعد النية** **او**
نحوه **فرضا** **اعمالا** **وفرضا** **مأموما** **او يقول** **المأموم** **اصلي** **ثم يني**
عليه **الامام** **واعلم** **ان** **هذه** **الامام** **للامامة** **سنة** **في** **الصلوة**
الختان **وغيرها** **الا في** **الجمعة** **فانها** **شرط** **فيها** **وان** **نية** **المأموم**
للاختداء **او الجماعة** **شرط** **في** **صلوة** **الختان** **وغيرها** **والطابع** **وم**
الحامس **والسادس** **والسابع** **اربع تكبيرات** **منها** **تكبير** **الاحرام**
والثامن **قراءة الفاتحة** **كثيرا** **من** **الصلوة** **عقبا** **تكبيرة** **الاولي**

ولعل السأى قريب راصلها عند اي العباس على
 فزيد عليها الام التاكيد قصار لعل **قوله النون الثالث**
حرفان حرفان الاسم والفتحة والخبر وها وما وا
 اي هذان الحرفان المشبهتان بليس اي من حيث كونها
 للنون وكونها دحولا على المبتدأ والخبر فتعملان ما
 عملهما مثل زيد منطلقا ولا رجلا افضل منك الا ان
 بينهما فرقا في النون المعرفة والتكرية مثل ما زيد منطلقا
 وما رجلا افضل منك والنون الحال والماضي القريب مثل ما
 يفعل زيد وما ضعفوا وما استهانوا والنون التكرية
 فقط مثل لا رجلا افضل منك والنون المستقبل والخبر و
 النون مثل لا بدخلن الجنة ولا تقربوا القواحي وقد
 يكون لنون الماضي في الخبر بشرط التكرير كقوله تعالى فلا حدة
 ولا على وهذا البلفه اهل المجازية وينوهم لا يعلمون
 فعل ليس لدحوله على الاسم والفعل واذا الزيد مع
 الفعل ما او انتقض النون هابلا اوها او تقدم الخبر على الاسم

بطل عملها للعدو للفتحة عملها وقد يكون ما بعد ما مبتدأ
 وخبر مثل ما ان زيد قائم وما زيد الا قائم وما نحو ذلك
 قائم قوله تعالى وما محمد الا رسول ولا رجلا الا قائم
 ما منطلق زيد ولا قائم رجل وقد يجيء للنون الجنس فتجب
 تكرر فضاء الوشابه ما به وترفع الخبر مثل لا غلام مرجل
 كائن عندنا ولا غلام مرجل في الدار ولا خير من زيد جالس
 عندنا في الدار اي من رجل في الدار فقد لا هو جالس
 عندنا او صفرة مثل لا رجلا في الدار ولا ريب فيه ولا جناح
 عليك ومن شرط نصبه ان يكون متصلا بهما ضمن فعل شي
 ارتفع على الابتداء كقوله تعالى لا فخر ما قول ولا هم ينزد
 واذا وصفت اسمها المفردة جاز في الصفة ثلث اوجه
 احدها النصب بالتنوين والثاني الرفع بالتنوين والثالث
 النصب بغير التنوين مثل لا رجل ظرفي في الدار ولا رجل ظرفي
 في الدار ولا رجل ظرفي في الدار واذا قطعت اسمها على التكرير
 المنفية نظرت فان لم تذكر الاجازة في المعطوف وجريان النصب

حها

والتاسع **الخلق على النبي صلى الله عليه وسلم عقيب تكبيرة**
الدعاء والعاشر في أي الدعاء أي أقل الدعاء الميت بمصداق
 عقيب التكبيرة الثالثة وهو **اللهم اغفر له وارحمه** ونحوه
 فما يطلق عليه الاسم والعاشر في أي الدعاء أي أقل الدعاء الميت بمصداق
 الصلاة عقيب التكبيرة الرابع **ويشترط لصحة الصلاة جلع** **تغلب**
 أن كان نجس أو نجس أو كان بعضها نجسا أو نجسا و
 يقضي جواز **عليه** أي التعلين **أن كان أي** التعلين **ظاهر**
 كان كان من جلد مدكاه ولو كان اسفلها متنجسا لم يوجب على
 بساط تحتها نجاسة أو على سائر قوائمها على نجاسة وإنما أعمال
 الدعاء الميت أن يقول عقيب التكبيرة الثالثة **اللهم اغفر لي**
 ويمتنع وشاهدنا وغائبنا ومفقرا وكثيرنا وكرنا واشتنا وكرهنا
 وعبدنا اللهم من حيث نمتنا فاحيتنا على الإسلام ومن توفيتنا
 متنا فتوفنا على الإيمان ثم إن كان الميت بالعاشر أو على هذا اللهم
 إن هذا عبدك وابن عبدك خرج من روح الدنيا وسقطها و
 محبوبه وأحبائه في هذا الزمان الغر والمهول لا يقدره كان يشهد أن

بلى

لألهما أنت وإن محمد عبدك ورسولك وإن الله أكبره اللهم
 أنت ذليلك وإن خير من ذليلك وأصغر فقير من فقيرك وإن
 تفضلي عن عذابه وقد جئت إليك شغافا **اللهم** إن
 كان محتسنا فزد في حسنه وإن كان سيئا فاعف عنه ونجا وزعم
 ولقد برحتك ورعاك وقد فتنه القبر وعذابه وانفتح له في
 قبره وجاء الملائكة عن جنبيه ولقد برحتك الأمن من عذابك حتى
 يشهدوا أنك رحيم يا رحيم الرحمن وإن كان الميت أمي قال هذا
 أمي ومن عبدك ويؤمن الضمائر ولو ذكرها على إرادة الفحص
 لم يضر وإن كان الميت طفلا قال يدك يا زادة في البالغ اللهم اجعله
 قرضا لا بوابه وسلفا وخر وعظما واعتبارا وشيخا وفعل به
 معارفهم وأقرغ الصبر على قلوبها وسن أن يقول بعد تكبيرة
 الرابعة **اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده واغفر لنا وله** **و**
الزوجة واجبة فيها وجبت فيه وهو من حيوان الآباء والبنات
 الغنم ومن الثمار الرطب والعنب ومن الحب الحنطة والشعير
 البقول والأرز وسائر النباتات اعتبارا ومن سائر الحيوانات

والفضة ومن العروضة التجار وشروط وجوب الزكاة خمسة اشياء
الاسلام والحرة والملك التام والشعاب والحق الا في المعدن والركان
والنعم والايام والبر والقيم **بمعناها اي الزكاة العروضة**
كتب الفقيه ان سائر غنمه وتعلية واولكه في الدار حرة وفيها خاة
وهي جذعة فان لها ستة او ثمانية مقر لها ستان وفي عشرة شتان
وفي خمسة عشر ثلاث وفي عشرة ثمانية وفي خمسة عشر ثمانية وست
وثلاثون بنتا ليون وست واربعين حقة واحدي وستين جذعة
وست وسبعين بنتا ليون واحدي وتسعين حقة ومائة و
احدي وخمسين بنتا ليون ثمانون شتم في كل اربعين بنتا ليون وفي كل
خمسين حقة ومنه المحاض لهاسنة واللبون ستان وخقة لها
ثلاث والجذعة لها اربع واولكه في البئر شتان وفيها سبع لهاسنة
شتم في كل ثمانين سبع وفي كل اربعين ستة لها ستان واولكه في الغنم
اربعون وفيها ثمانية وفي مائة واحدي وعشرين ثمانون وفي مائة
سائتين وواحدة ثلاث وفي اربع مائة اربع شتم في مائة ثمانية
اولكه في الثمر والحب المتقدمين خمسة او سبعة وهو النور وست مائة

رطل بغداد في رطل بغداد في مائة وخمسة وعشرون درهما
واربعة اسباع درهم وقدر ذلك بالاراد ستة اراد بربوع
تعتبر ذلك ثمانا واربعا ان شتما وتزيب والاقرطبا وعبا وما
ادخره قشرة كاللوز عشرة او شتم ان سعي ذلك بسبع او دولا
او دلاية او باعورا واما اشتريه او وعب له او غصبه وجب
فيه نصف العشر وان شرب من ثمانية او معط وجب فيه العشر واولكه
من الذهب عشرون مثقالا وفي الفضة مائة كاد درهم بوزن مكة و
يجب فيه مارج العشر ويجب في المحرم والمكرو من حلي وغيره فمن
المحرم على الرجل والمرأة الا ان امن الذهب والفضة ومن المحرم على
النساء اللبس الرجل ويحرم على الرجل حلي الذهب الا لائق والامثلة
والمنه ويحل له من الفضة الحائض وحلية الذهب كالباق الا ان
يشترط حلية للصعود ويحرم على المرأة حلية الذهب كالباق والاسرة
في حلي كالحائض وزنه ما يشاء ربا وما يجب فيه ربع عشر المعدن
وهو النقد المستخرج من ارض مباح او مملوكة لمن استخرجه ويجب
في الركان المنس وهو النقد الموجود من حرب الى اهلية في ملة

أحياء أو في أموال أو قلاع غاربية أو قيعور لها هلية أو خزانة
ووجب في عمومها اقتران نية التجارة بكسبها بمعاوضة كالأموال
خلع الثياب هنا معتبر بل هو **حجب** **زكاة الفطر** يادراك آخره
من رمضان مع أو جرح من السؤال لمن ملك ما يفض عن قوته في
توابعه من تكملة نفقة ليلة العيد ويومه وعن دشت شوبه
ولم في نفقة يلقبهم ومن مسكين ودين وخادم يحتاج اليه و
هو ما من فاليه توت بلدمي حرج عنه فان لهم يفض عما ذكره بعض
حاج لزمه الحاجة ومن لزمه فطره نفسه لزمه فطره من تكملة نفقة
لكن لا يلزم المسلم فطره كافر وان تكملة نفقة ولا الابن فطره زوجة
ابيه ومستولته ولا فطره على ابي ولا على رقيق ولا على كافر الا في
مسلم لزمه نفقة ومن ينفقه من لزمه من الفطرة بقدر ما فيه من
الحرية ان لم يكن بينه وبين سيده مفاية والا فالنفس على من وقع
زمان العجوب في نويته ومن في نفقة جماعة ولم يجد ما يفي
بفطرهم يدر بفطره نفسه ثم زوجته ثم ولد الصغير ثم الاب
ثم اللص ثم ولد الكنية **فصوم رمضان واجب** وشروط وجوبه

ثلاثة العقل والبلوغ والاسلام ويؤمر به الطفل لسبع ان
تميز والاطاقة في جزاء على تركه لعشر اطاقه وبياح تركه
المريض اذا وجد به ضررا شديدا والسافر سفر طويلا مباحا
وشروط صحة الاسلام والعقل والنقاء عن الحيض والنفس و
الولادة جميع النهار والوقت القابل للصوم واستثناء الانماء في
جزء من النهار **وفروضة** اي الصوم رمضان اشني يعني بها
يجب به رؤية الهلال وثبت رؤيته بعدد واسكان متعين
اشني يوما فيجب صومه لواحد منهما لقوله صلى الله عليه وسلم
صوموا للرؤية وافطروا للرؤية فان غم عليكم فاكملوا عدة
شعبان اشني يوما وفي كلام المتن فيما يجب به صوم رمضان
على العموم اما المحصور فقد يجب بغير ذلك كالاقتداء عن سفر وعق
واركانة اي الصوم رمضان اشيان احدهما **النية** بالقلب
لقوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات وكل ليلة اي على كل
ليلة وفي نسخة كل ليلة يان يعني بعد الغروب وقبل الفجر
صلى الله عليه وسلم من لم ربت الصيام قبل الفجر صيام له وامثل

التوبة ان يعوي صوم غد عن رمضان واكثره ان يعوي صوم غد
عن اداء هذه السنة لله تعالى وخرج بقوله لكل ليلة ما لو استغفرت
التوبة في بعض الليالي فان كل يوم لم يقع في ليلة التوبة لا تصح صومه
فلو عوي او ليلة من رمضان صوم جميع الشهر صح له اليوم الا وريد
تقطعا وانما الاسئلة من المفصلات جميع التفاريتهم برتق المفصلات
بقوله من طعام وغيره فيبطل الصوم بتا ورا واحد منها وجماع
فيبطل الصوم با دخال المشقة في الفرج قبل او بعد او نزل مني عن مبا
فيبطل الصوم بانزال عن مباشرة كفاحية وقبلة او مقابلة بلا حائل
وخرج بقوله عن مباشرة الانزال بغير مباشرة كمنكر وشقة وشقة ومن
انزل مني عن استنقاء وهو استخراج المتنجس بغير الحرج محرما كان كاخراجه
يد او غير محرما كاخراجه بيد او جمل او جارية فيبطل الصوم
بالانزال عن الاستنقاء لان الايلاج من غير انزال يبطل الصوم قالان
من شقة او غير حرج بتقيد انزال المتنجس ما ذكرنا ما لو خرج المتنجس
بتواخله فانك لا يضر وكذا ما لو حركه كمن لعاضه فانزل فانك لا
يضر ومن كل من دخل في جوفه ان لم يكن فيه ثوب تحلل العذر

والدولة من متنجس الغاء متنجس فيبطل الصوم بلا خال المتنجس
فيما ذكرته كان دخلت العتيق او باطن الاذن واحترق بالعتيق عن الاثر
كالترنج بالشهم واحترق الماء وبرودته بالمزوق فانك لا يضر
واحترق بالجو في عذوي جرحا على المساق والنخد فوصل الدواء
المدخل الميع والكمهم او غير ذلك فانه ذلك لا يضر واحترق
بقوله من متنجس متنجس عن وهو الكحل الى الخلق بسبب الكحل او عن
وهو الدعي والجوف مشرب المشام ونحو ذلك فانه لا يضر ومن
المفصلات ايضا الاستنقاء فيبطل الصوم بها وان يقع عدم رجوع
شيء الى جوفه واما لو غلبه القيئ فلا بأس بشتم تيد المفتوح جمع ما
ذكر من المفصلات بقوله على التحريم ذكر الصوم محتالا اما لو اكل
او شرب او جامع او نزل عن مباشرة او عن استنقاء او دخلت
العتيق او جوفه من متنجس متنجس او استنقاء وهو جاهل بتحريم
ذلك او ناسيا للصوم ومكره من ذلك لم يضر ولا يضر عن غير المتنجس
او غير يده بالقرين الرقيق وان اسكنه اجتناب ذلك باطن المتنجس
او غيره لما فيه من المشقة الشديدة بل لو فتح فمه عند حجة وصل

ذلك الوجوه لم يفعل ولو جمع رجة وابتنه لم يفر ولكن
المبالغة في المضطحة والاستباق للصوم فلو سبوا المضطحة او
الاستباق للصوم لم يفعل الا ان يقع او كان ذلك من ماء المني
الاربعة وهو ان الصوم يجب الكفاية على الرجل بافاد الصوم
من زمان بجاء شربه بسبب الصوم فلا كفارة على المرأة وعلى
ناس ولا غنى عن زمان او غير الجاهل والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
مباشرة او استتار ولا علم من ظن الليل نهار او ظن غروب
الشمس فبان خلافه ولا علم ما فطر الزمان مترجعا وجب الكفاية
ايضا على رجاء اركلة الفجر مجامعا فاستدم على الجاهل والتحريم والكفاية
عقوبة مسلمة من غير علم بالعمل والاسب فان لم يجد نصيبا
شهرين متتابعين فان لم يستطع او استد حاجته الى الجاهل فانه
فاطعام ستين مسكينا ومن ستن الصوم الغسل عن الجنابة قبل
الفجر وكذا الممان عملا لرجعته وتقبل النظر حيث تحقق غروب
الشمس وان يكون غروب الافاء والسجود على شيء ولو جرد ماء
وتأخيه ما لم يقع في مثل وكذا من نفسه عن الشكوات والحج واجب

في العمرة واحدة عليهم استطاع اليه سبيلا وامامه ما في الحج
معمروف في كتب الفقه من شأن عنها وتعلقها ومثل الحج فملا كره
العمرة وشروط وجوبها الاسلام والكفاية والحجبة والاستطاعة
وهي نوعان احدهما استطاعة مباشرة ولها شروط الاول وجود
ما يحتاج اليه في سفر مدة ذهابه وايابته والثاني وجود الواحدة
لغيره وبه ملة مرحلتان والضعف من الشيء ويجتمع حرا وشربة
فان احقته بالواحدة مستقلة بشدة اشتراط وجود حمل او شربة
يغلب في الشوا الاخر والثالث ان الطريق حلتا بحسب ما يليق
يجب كونه الجوان عليه السلامة وشروط وجود الماء والبراق في
الموضع المعتاد حملا منها بشيئ للث وهو القدر اللائقية وذلك
الزمان والمكان وشروط في المرأة ان يخرج معها زوج او محرم او
سقة شقات او غيرها الامين ويلزمها اجرة المحرم ان لم يخرج
الا بقا الرابع ان ثبت على الواحدة بلا مشقة شديدة وعلى الاعني
الحج ان وجد قايما ويلزمه اجر لكان لهم حجج الآية ومشرط صحيح
ذلك فاعلموا عهديه ومؤنه من عليه تغفرهم مدة ذهابه وايابته

التي صلى الله عليه وسلم هكذا يعلم الخاف من جلوسه للسائل
عند السؤال لأن الجلوس على ركبته ما قرأوا في التواضع والاداب
وان قال السائل بركبته السؤال يكون ابغ في استماعه واحسن
السائل والسؤال كلام صاحبه وابغ في حضور القلب والزم له
للجواب لأن الجلوس على هذه الهيئة دليل على شدة حاجة السائل
الى السؤال وتعلقه بقلبه واعتماده الاستماع للجواب فاذا عرفت
السؤال هذا لزم والاحتياج من السائل الى السؤال يلزم على نفسه
جوابه ويبلغ في الجواب التروايب تمام مسائل المسائل **وهو تقاعد**
يديه على فخذي والصغير في يديه راجع الوجه الى عليه السلام
وقد روي عنه راجع اليه النبي صلى الله عليه وسلم اي وضع جبرائيل عليه
السلم يديه على فخذي رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا اخبر
هذه في الصغير من حق الكتاب في كتابه المسمى بالغاربية واورد
ابن النضر التميمي هذا الحديث في كتابه المسمى بالترغيب
ولفظه وضع يديه على فخذي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعله
وضع جبرائيل يديه على فخذي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم طلب

اختار رسول الله يعني ليكون ابغ في استماع رسول الله صلى
الله عليه وسلم الكلام جبرائيل وقيل ملائكة من راجع الود
جبرائيل يعني وضع جبرائيل يديه على فخذي نفسه وهذا القول
الى التواضع والاداب وكل ذلك تعلم الناس هيئة الجلوس في
السؤال والجواب عند السادات والعلماء **فقال يا محمد اجبرني**
عن الاسلام الياء حرف النداء ومحمد منادي مقود واجبرني
فعل الامر من اجبر جبرا خيار اي اعلما والقول الوقاية و
الياء المتكلم متعول به وهو ضمير مبني لا يظهر فيه الاعراب
وعن الاسلام جار مجرور بحال نصب لانه متعول لاجبر قل
اعل العلم الاسلام الاسلام وهو ان يسلم نفسه لاجل الله
تعالى والاعتقاد لا وامر وشك الامتناع قال الله تعالى ومن
سلم وجهه الى الله تعالى وهو محتشم فقد استكمل بالتعريف
الوضعي والى الله عاقبة الامور وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه
وسلم انكم قال المؤمن اخ المؤمن لا يسلحه في الضد اي لا يتركه
غير نصير وسئل بعضهم عن الاسلام فقال ربيعة اشياء

وعن مسكنة و بعد شتاج اليه لخدمته و بشرط الحج ايضا مكان السير
 وهو ان يبقى زمن يكفيه السير الى الحج المبرور **الشع** المشايخ
 استطاعة تحصيله بغير ثمن مان وفي منه حج او عمرى و يجب عنه من
 تركته ومن عجز عن الحج او العمرة بنفسه و وجد اجرة من يفعل عنه فلي
 يؤم به و بشرط كونها فاضلة على ما تقدم ثمر مؤنة من عليه مؤنتهم
 ذهبا او اربابا و بشرط صحتهما الاسلام و بشرط مباشرتهما الاسلام و
 التميز و بشرط وقوعهما عن حجة الاسلام و عمرته ان يباشرها المكلف
 للحر و اركان الحج خمسة الاحرام والطواف والسعي واللقا و
 و اركان العمرة الاحرام والطواف والسعي واللقا و اجابات
 الحج الاحرام من البقاء و رمي الحجر و ميتة بمر دغاة و ليا الى الشرب
 و طواف الوداع و من سقى الحج طواف القدوم و التلبية في دوام
 احرامه سوى طواف القدوم و السعي بعد و طواف الاذنية و
 الوداع و لغظها ليك ان العبد عيش الاخرة و اذا فرغ من تكبيرة
 صلى على النبي صلى الله عليه وسلم و استعاذ بالله من النار **المسهم**
 ليك لا شريك له ليك ان تحمدوا النعمة لكن و للكل لا شريك له و اذا فرغ

ما يحجب يمان العيش عيش الاخرة و اذا فرغ من تكبيرة صلى على النبي
 صلى الله عليه وسلم و استعاذ بالله من النار و شاة الجنة و برضوانه
 نيلكم **المسهم** ان تعبدن من النار و تدخلن الجنة و انت باضي عن
 برحمتك يا غفار و تمتعنا بالنظر الى وجهك الكريم مع احبابك الاصفاء
 الاحياء و الابرار و صلى الله تعالى على فضل الخلق سيدنا محمد كذا
 ذكر كالتكرون و غفل عن ذكر **الغافلون**

و سلم تسليما كثيرا يعنون الله الملك

الوهاب تمت الاستيعاب بالشرح

مستحق في وقت الغناء

والله اعلم

بالقواب

بسم الله الرحمن الرحيم

رب يسر ولا تعسر الحمد لله الذي نور قلوب المؤمنين بنور هذا اليقين
واسلك برضاك في توالي المحضر والصلوة والسلام على سيدنا ومولانا
محمد صلى الله عليه وسلم على الله ورحمة الوهاب المعجزين والانتصار وعلى
الؤمنين والمؤمنات من امته صلى الله عليه وسلم لمن يحتاج الى الطلب
من طلب المطلوب اليقين الغت بها وسيتبين بجهاد العلوم في الشرف
في بيان عقيدة الاصول والله المستعان قال المؤلف **سورة الله** هو اسم خاص
في القضا والقيوم وهو اسم موجود من وجودات واجب الوجود
الذي يكون لغيره من العالم **الرحمن** خاص في احد الوجوه من خاص في
اللفظ وعام في المعنى فلا يغفل الشخص الرحمن بغير الاشياء والعالم
فيه ان كل شيء من الحيوان والنبات والجماد والارض والسموات والارض
الرحمن ايضا خاصا لا حد للوجوه بل يعمس الرحمن فيقال له **رب** و

لخاصه خيمه ان المؤمنين في الاخرة جاريين من جزاء العمل بالقاعدة
الحمد لله والحمد لله تعالى لا اله الا الله باللسان بطريق
المحصوص فيه والثناء به بطريق العموم من العمدة والصفات
غرائب الكمال وفي الاصلان والفكر والثناء بطريق العموم من اللسان
والقلب والجوارح والثناء به بطريق المحصوص من العمدة **رب**
قال في الصلح الرب اسم من اسماء الله تعالى اي **الملك العليين**
جميع لا جمع علم وهو اسم لكل موجودات سوى وجود الله تعالى
لان ربه **والعاقبة** جزء العمل في الدنيا بغيرها في الاخرة باعتبار
العمل في الدنيا مثلا **المتقين** الكلمة للنبياء والاولياء والشهداء و
الغفلة من المؤمنين **والصلوة والسلام** الصلاة راحة مقدسة
بالتحظيم والتكريم واسلام زيادة تامين وطيب وتحيية واعظام
على مرتبة سيدنا محمد بن عبد الله ابن المطلب ابن هاشم بن
عبد المطلب **والله** والال من ال النبي صلى الله عليه وسلم بوعان سب
هم من المؤمنين من امته صلى الله عليه وسلم ونسبهم مؤمنون
من نسب النبي بالنسبة الى هاشم **والصالحين** والاصحاب مع شرف

والمراد بالمتعلق طلب الحقيقة امر لا يند بعد قيامها بمحلها الا
 ثبوت ان العلم يطلب العلوم والقدره تتطلبها الموقدور والادوية
 تتطلب المداوية والسمع يتطلب السموات والبحر يتطلب البحورات
 والكلام يتطلب الحكم به **قادر** بلا الله بل بقدرته لان حقيقة
 القدرة من المعنوية من كان له القدرة من المعاني ما يتعلق به
 من القدره من الجائزات ويتأخر من حيزي العدم والوجود لا و
 لا وقائمه **سوي** بلا محو لكنه يارادته لان حقيقة السوي من
 كان له الارادة التي تتعلق بها من تخصيص طريق العدم والوجود
 لا وقائمه **جميع** **بغير** لما بالاذن وحدته فالتزم بسمعه و
 بصره الا ان غما من المعاني تلازم له من المعنوية التي هي السمع
 والبصر والمعنوية متعلقات بالحقيقة **سوي** كان له المعاني من غير المعد
 المتعلقان بجميع الموجودات سواء كان عين او صوت وسبح الله
 تعالى وبصره من اوصافه بخلاف سمعه وبصره لا تعلما بحركات
 في العادة من قواستلهم **قادر** لا يدركه السمع لا يدركه البصر وما
 يدركه البصر لا يدركه السمع **قادر** فاما قوله تعالى كل ما يدركه السمع

لا يدركه

يدركه البصر كل ما يدركه البصر يدركه السمع وفي كل ذلك ان
 كل ما يدركه السمع لا يتصور في الصور ان لا يدركه البصر وكل
 العكس **معلم** بلا فقه ولا حرق ولا كلمة ولا صوت ولا متعويل
 بكلامه فان حقيقة الحكم من المعنوية من كان له الكلام ومن
 الحكم من كلامه من الكلام منه المتعلق بما يتعلق به العلم مع
 زيادته بالاختيار والاعلام والاعلام **شبه** حقيقة
 المعاني في كل حصة قامت بحمل او حجت له حكما لا ترى ان المحل
 جوة فوجب فيه حي وحقيقة المعنوية في الحال الثابت لاذن
 ما دامت الذات معللة بعلة الا ترى ان كون المحل حيا وتعليله
 قيام جوة **باق** بعد موت الخلائق وبقاها **حلاق** **للعالم**
 ما ذكرناه في حقه ومعلومه العلق في شأن من شأن الخالق والخالق
 من شأنه الخلق والخلق مبالغة لخلق والخلق وان اراد به
 شأن من شأن الخالق فحكم الخالق وان اراد به تأخير بعد من
 الخالق فحكم الاختلاف والعكس ظاهر فبقيته يقتل بين طرفي الحدوث
 والقدم لان خلق يرجع الى القدرة فبقي شأن الخالق فهو طرف

القدم وما يرجع الى القدرة في تمام
 حقه الموهبة من خلق الخلق

روحانیو

روحانيون ومنهم اي من بعض الملائكة يخرجون من ميكايل
عليه السلام وهم كرميون ومنهم اي من بعض الملائكة ينفق
في مرسل ينفق جبرائيل وهو ملك عظيم من اعظم الملائكة له
القدرة وهو ملك النار وانزال الوحي الي رسوله تعالى عليه السلام
وميكايل وهو ملك عظيم مكرّب به تعالى وهو لما في ايما
الامطار ونحوها وما يتعلق به واسرائيل وهو ملك العظم
المكرّب به تعالى وهو ملك الصور بان ينفخ فيه ومن ينفخ في
هو ملك عظيم مكرّب به تعالى وهو ملك الموت بان يقبض الارواح
عليهم السلام ومنهم اي من بعض الملائكة حفظ الله الخلق من
الانس والجن وغيرهما ومنهم اي من بعضهم كتب اعمال العبد
من الخير والشر وغير ذلك المذكور وطههم مخلوقون اي موجودون
لان من العدم الى الوجود عبد الله اي كل من الملائكة غير
من عباد الله تعالى لا يوصفون بذكره اي رحل ولا يوصفون
بأنه شيء اي امرأة وليس لهم شهوة من شهوة المباح و
للعصية والشهوة ارادة ارادة النفس وطهها النفس واكثر

الاول والرفع لحروف البتداء فيقع عابدين على مبتدأ
وغير محذوف وعلى الفتحة السكينة حذرا اسمها كولا
تيلن الجوز فيرعا كولا اذا المان بعين الى وز قبا بين الى
وجها ان احد ما ان بعد ما تدخل فيما قبلها والثاني انما
تدخل على ظاهر دون المظرح لاجل اللمبة كقول الشاعر فلا
والله لانتق في حناك يا ابن ابي يزيد **قوله حاشا**
في رجل فممن الملة للاستثناء وهو اخرج شيئا من
حكمة يتاولة فين واذا جرت بهما با بعد ما يكون حرفا متل
جاءن القوم حاشا زيد او خلا زيد او قد زيد واذا نيت
بها ما بعد ها واذا نيت عليها ما مصدرية تكون فعلا
وناديا مفعلا مثل جاء القوم حاشا زيد او قد زيد او
ما حلا زيد اي خذ بعضهم زيد على ما قد تقدم زيد او
تدفع على بعضهم حاشا فعلا بمعنى التنزيه فتختب
كقول بعض العرب ليس الغزى ذنوبي ولان سميع حاشا
الشيطان او معنى جانب من جانبي القوم حاشا زيد اي

جانب بعضهم زيد **قوله القوم الثاني** في قوله لا
وغير محذوف وعلى الفتحة السكينة حذرا اسمها كولا
ولعل فممن الحروف تدخل على البتداء والجر وتنب
المبتدأ وترفع الخبر فتسمى الحروف الشبهة للكونها مشابهة
للفعل بحيث كونها على ثلاثة احوال فاحدا او وجد
سماها صغرى الفعل كقول الشاعر انا جازي بين وان محمد
على الرشد فان وان ههنا الحقيقة الا ان للسورة مع
اسمها وخبرها ملائمة ههنا محلا ان المفتوحة فانها
مع اسمها وخبرها حاشا زيد واذا قلت زيد قاتل زيد وقد
افوت به ما افوت بقولك زيد قاتل زيد زيادة الثاني
واذا قلت بلغني ان زيد قاتل زيد فان بلغني قيامه
زيد لانها تتعامل معاملة المصدر او قومه ما موقع الخبر
وتكس ان اذا وقعت ان في ابتداء الكلام كقول تعالى ان
الله وعلم انك سيصلون على النبي وبعد القول كقوله تعالى
اني منزلهما عليهما وبعد الوصول على جاء الذي ان اباء

حقوق اموالكم التي هي غنيمة الله وفضل الاسلام والذين
في القعة التطهير وعند اهل الشريعة عيار من اداء مال مقدس
واجب سب مال مقدس تام وقيل الزكوة تخص الاموال في سائر
الاعمال وتكفي الدعوى في تطهير القلوب والنفوس وتطهير
الكرام **وان تصوم شهر رمضان** وهو واجب على كل مسلم
البالغ والعقل والمسلم والعاقل والغير والمناس وعلمهم القناعة ومن
ترك الصوم جاحدا لوجوبه كفره **ومن تركه** غير جاحد من
شيء من هذه ومعتصم بالطعام والشراب والصوم في النكاح
الاسأل يعني اسأل جميع الاعضاء من العظام والحواس والجلد
وجميع العضلات والشران والجلد وقيل الصوم رواء الذنوب
وطيب النفس وقيل الصوم على ثلثة اقسام
او جهدهم العام او جهدهم الخاص وصوم الاحقر هو صوم العام
قيل الا انه والشرع قد شهد بان جهدهم الخاص هو صوم الاعضاء
وان جهدهم الخاص وقيل ان من اصابه القيح او وجع الاحقر
تركها سوي الله تعالى **وان يحج البيت** بنفقة الجاه وكسرها ان

تعتقد بيت الله تعالى في شرك من واحدة ان استطاع
اليه سبلا متصوفا على الخير وكان في الاصل ان استطاع ان
سبيله والضمير بما يؤيد الى البيت ثم اخذ السبيل ويكره في غير
ان استطاعت اليه سبلا يعني ان استطاعه وقدرته على الد
الذهاب الى الكعبة واختلغوا في الاستسقاء عند قدس
التي في الاستسقاء عند وجد ان الزاد والرحلة فان كان له من
يحج بنسبه وان لم يكن له قوة يعطى للذل الى من يحج عنه
ومدحها اي حيلة الاستسقاء الزاد والرحلة والنقود
ولا يجوز عند ان يحج احدهما احد مادام حيا وان كان ضعيفا
ومدحها مال الاستسقاء في القوة فقط الاستسقاء اعم
استعمل من طر يطوع اذا سفل الامر ولا واحد من الاركان
شروط وفروض وسنن وليس هذا موضع بيان لا نقا مدحا
في ابي النعمان فقال جليل **كل احد قد ادى حقه في كل سنة**
قال احمد بن محمد بن النعمان فقال النبي صلى الله عليه وسلم **انما**
ان تؤمن بالله اني ان تعتقد بتكلم يا كذا قد ادى ارضي ارضي

في العدم مثلاً ما يلزم من وجوده الوجود ومن
 عدمه العدم لان كذا قال الفيلسوف لوجوب الظهور فيلزم من وجود
 الزوال وجوب الظهور بالنظر الى ان الزوال وانما بالنظر الى شيء
 بوجود الزوال ولا يجب الصلوة لا استثناء الفيلسوف وهو العقل او
 وجود المانع وهو الفيلسوف وقول ومن عدمه العدم كعدم الزوال
 بعدم وجود الظهور فيلزم من عدم الزوال عدم وجود الظهور
 بالنظر الى ان الزوال وانما بالنظر الى شيء مقدور بغيره السبب و
 بوجود السبب كزوال العقل لتعلق الظهور به فقد عدمه وقال
 العقل في تعلق العقل بالوجود السبب لا شيء وهو مدسلف
 فالتقدير فيه بالذات ارجح من التعلق بها فهو يوجب جزم فيه
 متقابرون الوجود في الوجود والعدم في العدم في الوجود
 ما يلزم من عدمه العدم من غير تقدير والعدم في الوجود والوجود
 في عدمه لان كذا قال لوجوب الزوال فيلزم من العدم عدم
 وجود الزوال ولا يلزم من وجوده وجود الزوال ولا يلزم
 وجوبها بالنظر الى ان كذا قال انما بالنظر الى شيء مقدور بغيره

القول ولا يجب الزوال لوجوب المانع وهو العدم او استثناء
 وهو ذلك استثناء عدمه وجوب الزوال لعدم القول وجوب
 الزوال لا لوجوب القول بل لوجوب السبب لا شيء وهو ملك العقول
 او استثناء مانع وهو العدم والتقدير فيه بالذات ارجح من
 التعلق بها الاخر فهو يوجب جزم فيه العدم ولا يوجب جزم فيه
 الوجود في العدم ولا في الوجود فانه ما يلزم من وجود
 المعدم من غير تقدير ولا يلزم من عدمه الوجود ولا عدمه لان
 لا يلزم لعدم وجوب الصلوة فيلزم من وجوده عدمه وجوب
 الصلوة ولا يلزم من عدمه عدمه وجوب الصلوة فلا عدم وجوبها
 بالنظر الى ان الفيلسوف وانما بالنظر الى شيء مقدور بغيره
 تعلق الصلوة لا استثناء الفيلسوف وهو العقل او استثناء سبب وهو
 القول الوتر لعدم وجوب الصلوة ايضا لان الوجود الجحش بل
 او انما بالنظر الى وجه العقل او استثناء سبب وهو الوقت
 وعدم وجوب الصلوة ايضا لان الوجود الجحش بل انما بالنظر الى
 سبب فهو قول الوقت فالتقدير فيه بالذات ارجح من التعلق

التعظيم للكتاب الذي تعالى والخلافة بدكم والتصديق بوعده
ووعده والمظهر لأمه وقال بعض أهل العرفية الاسلام مسمى
التعويض بين الخلفاء وقال بعض أهل العلم الاسلام والايان
واحد لان الله تعالى أطلق لفظة الاسلام والايان جميعا عند
توقيع الهداية لقوله فان اسلموا فقد اهدوا وقال من
فان اسلموا مثل ما امنتم به فقد اهدوا **فقار رسول الله صلى الله**
عليه وسلم وهو جواب الامر بالغاء الاسلام ان **تشهد ان لا اله**
الا الله وشهد ان محمدا رسول الله فتمسك بقوله شهد الله انه
لا اله الا هو والملايكه واولوا العلم لان الله تعالى شهد لنفسه
بكل التوحيد شيئا للعباده فوجب علينا ايضا ان نتبع بكلمة
التوحيد وقوله تعالى الحمد لله حمد الله تعالى تعبيرا وحمدا
المعطى فان شهد عابد التوحيد عليه السلام وهو خدامه
المشار من شهد بشهد شهادته ان اراى معانيه والشفادته
الاصطلاح عبارة عن من خاضع عن معانيه وعلم بدليله ما
وشهد الشاهد ان شهد بشي وقيل عليه عليه لقوله عليه

الصلوة والسلام اذا علمت مثل الشمس فاشهد **وان تعمي الصلاة**
التي نزلت عليك وعلى قومك كما قال الله تعالى وامنوا بهذا الكتاب
واظهروا عليه واسميت ايضا باسم الايمان كما قال الله تعالى وما
كان الله ليضيع ايمانكم اي صلاتكم والمراد بهذا الآية الاعتقاد
بوجوبها كما في قوله تعالى ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا
موقوتا اي فرضا موقوتا وفي الصحيحين ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ارايتهم لو ان شرا من بين احدكم يغتسل فيه كل
يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء قالوا لا يبقى من درنه
شيء قال فكل ذلك الصلوة الخمس بحمد الله بعن العطاء قالوا
العلماء والمراد بالعطاء الصغار وقال النبي صلى الله عليه وسلم
الصلوة عماد الدين ومن اقامها فقد اقام الدين ومن تركها
فقد هدم الدين وقال عليه السلام اجعلوا بين العباد والكنز
الامر الصلوة كلها ولان **الصلوة** اي صلاته واحدة وهي
ترك الصلوة كلها اولى واوردوا بكونها السابعة عند الحديث في
كتاب المصنف بالتحديد **وان تؤتيها النكحة** اي تؤتيها من

وهو يوجب وجود الوجود والعدم ولا يوجب وجود الوجود في
 الوجود ولا في العدم **فما حكم العادي** فبقولنا شيان التبعين
 الوجود والعدم وجودا وعدمهما بواسطة الكبر مع صحة التعلق وعدم
 تأخر أحدهما عن الآخر البتة شيان التبعين كما مر وهو موجود في
 عدمه جسد يشتمل على كبرية الوجود الظاهر لوجوده في الوجود
 وعدمه وجوب عدم وجوده في الوجود ويشتمل على كبرية وجود
 العقول بوجودها على العقول بثبوت الاحوال وقولنا وار
 بواسطة الكبر وفصل **الحجج** في التفرقة والعقلي ما ظهر في
 بواسطة الكبر وبقولنا العادي وقولنا مع صحة التعلق وعدم
 تأخر أحدهما عن الآخر البتة قبل عدم تمام الحد بنا على ان
 الجهل ببعض الصفات يستلزم الجهل بالوجود في شي لا في قولنا
 مع صحة التعلق اي بعض التعلق فيوجد الآخر **فما حكم العادي**
 الوجود الاخر في وجوده الاخر ولا يوجد الثاني في وجوده
 المتكبر ولا يوجد القطع ويوجد القطع ولا يوجد المتكبر
 وجود الشئ ولا يوجد الا لا يوجد الا لا يوجد الا لا يوجد الشئ

وقوله مع عدم تأخر أحدهما عن الآخر البتة اي في نفسه لا في
 مصادره في ذاته البتة ولا في مصادره في ذاته البتة لا في ذاته
 اجتماعهما وانما يعلق الله تعالى في حاله وسطا وهو الكسار
 وصوله في الخارج اليه ووصوله اليه في الخارج **فما حكم**
الربط وجوده وجود كبرية وجود الشئ بوجوده
 الاكل وبقوله مع عدم كبرية عدم الشئ بعدم الاكل وبقوله
 وجود عدم كبرية وجود الشئ بعدم الاكل وبقوله مع عدم
 وجود كبرية عدم الشئ بوجود الاكل والفتاوى في بعض النسخ
 تثبت الشئ وتثنيه وتثبت الحق وتثنيه وتنظر الى ما يور
 يرتبط بكل اسم فيه تثبت ثبوت الشئ ثبوت الاكل وتثنيه في
 الاكل ووجود الحق بعدم الاكل وعدم الاكل بثبوت الحق و
 عدمه بوجود الاكل **وعلم** الحكم العادي له سبب وثمة
 وما في المقال سببه الاكل فيقوم من وجود الاكل وجود
 الشئ ومن عدم الاكل عدم الشئ بالنظر الى ذات الاكل واما
 بالنظر الى غيره فقد يوجد الاكل ولا يوجد الشئ لمحصل

حقوق اموال التي هي غنيمة الصلاة ونصرة الاسلام والزكوة
في اللغة التطهير وعند اهل الشريعة عبارة عن اداء مال مقدس تام
واجب بسبب مال مقدس تام وقيل الزكوة تخصيص الاموال في
الاعمال وتكفير الذنوب وتطهير القلوب واشكر للعلم وبسط الامر
الكوام **وان تصوم شهر رمضان** وهو واجب على كل مكمل
الا لمرضى والمسافر والمجانين والنكاس وعليهم القضاء ومن
ترك الصوم جاحدا لوجوبه كفره قتل ومن تركه غير جاحد من
غير عذر حرم ومنع عن الطعام والشراب والجماع في النية
الامساك يعني امساك جميع الاعضاء عن الشهوات والمجموعات والجماع
وجمعها الطعام والشراب والجماع وقيل الصوم رواء الذنوب
وطيب النفس وبقية الروح وقيل الصوم عتق من النار
اوجه صوم العام وهو الحام وصوم الاحصاء صوم العام
يترك الاكل والشرب شهداء صوم الحام هو حفظ الاعضاء
وان يقوى ظلمة ويؤمل انه عن امر التبدل وصوم الاحصاء
ترك ما سوى الله تعالى **وان تحج البيت** بنيت الحاء وكسر هاء ايمان

تعتقد بيت الله تعالى في مكة مرة واحدة **ان استطعت**
اليه سبيلا منصوب على التمييز وكان في الاصل ان استطعت الى
سبيله والضمير ما يدل الى البيت ثم اخذ السيل وكرويت فصار
انما استطعت اليه سبيلا يعني ان استطعت وقد رت على اولاد
الزهاد الى الكعبة واختلفوا في الاستطاعة فمن ذهب
الى ان في الاستطاعة وجذان الزاد والراحلة فان كان له قوة
يحج بنفسه وان لم يكن له قوة يعطي للمال او من يحج عنه
ومن ذهب الى حنيفة الاستطاعة الزاد والراحلة والقوة
ولا يجوز عند ان يحج احدهما مادام حيا وان كان ضعيفا
ومن ذهب الى الاستطاعة القوة فقط الاستطاعة اضع
استطاعت من طاع بطوع اذا سئل الامر ولمل واحد من الاركان
شروطا وفروضا وسنن وليس هذا موقعا بامتناعه لا مذكورا
في كتب النجدة فقال جليل **حدقت** اي حدقت كلامي يا **صالح**
قال **احمرني عن الايمان** فقال النبي صلى الله عليه وسلم **ولا الايمان**
ان تؤمن بالله اي ان تعتقد بتكليمه باله قد تم انزلني ابري

منه في القديم من لا ابتداء وجوده ومعنى الازلي من لا ابتداء
لوجوده اذ لو كان له بداية لما احتاج الى مبتدئ ومعنى الابد
من لا نهاية لوجوده اذ لو كان له نهاية فيلزم الدور او
التسلسل ومعنى الدور توقف الشيء على نفسه ومعنى التسلسل
ان تروي الشيء الى ما لا نهاية له تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا
وليس القديم والازلي والابدي الا ذاته وصفاته واسماؤه
وما سوى الله واسماؤه وصفاته فهو مخلوق **وان تيقن**
بما يكتبه اي ان تعتقد بان الملائكة عبد الله تعالى يعبدونه
لا يشركون به شيئا ولا يعصونه لحظة ولا يفترونه عن عبادته
لحمه ومن قال ليس للملائكة فهو كافر ومن قال للملائكة
موجودون ولكنهم بنات الله تعالى فهو كافر ايضا بل هم روحانية
خالقون ولا ياكلون وهم داخلون تحت قول تعالى كل شيء هالک
الا وجهه فمهم يهلكون باسم الله تعالى ويعودون الى ما كانوا
قبل الخلق من الخلق كما ان الاشياء والجن وغيرهم يحترقون **وان**
تيقن بكتبه اي ان تعتقد بكتبه الله تعالى وذكره في حفظ الجمع

لان كتبه كتبه كالنور والانبيا والزبور والفرقان وغير ذلك
ومنا كبرها وحرفها متفاسا كما في بل بحيا عزها و
اكرامها ولكن لا يجوز العمل بها الا الفرقان فانه يحكم لا ينسخ الي
يوم القيامة والحكمة في نسخها لان الرسل المتقدمين احتلوا
بشرعهم وفي انزال العذاب على قومهم كمن ذلك ولو ادعوا
الناس الى الايمان لم يسمعون بل يمتنعون بالعداوة ولم يؤثرو
طرفة عين تقوم نوح ولوط وغيرهم من الامم الماضية استمر
واعمالهم كانت طويلة مزيلة لاجل هذه رحمة عليهم فمرو
كثيرا وفي الخبر وفي شريعة موسى عليه السلام الفروع المنزلة
في اليوم والليلاء حمون وقتا والصوم للفروع في سنة واحدة
شاة اشقر وايضا من قتل يقتل وان عني عنه ولي الدم و
في شريعة عيسى عليه السلام ان من قتل لا يقتل وان لم يرحم
عنه ولي الدم وفي شريعة النبي صلى الله عليه وسلم ان من
قتل فامره الى ولي الدم ان شاء قتل وان شاء عني حمان وان شاء
عني مالي فلهذا الاحكام مختلفة واما الزبور فهو الوحي

وليس فيه حكم والله اعلم **وان** **تؤمن برسالة** اي ان تعتقد ان الرسل
والانبياء كلهم عباد الله والايان بهم واجب ومحتمل بشرط الايمان
ثم انكر او يفض منهم بصيرا فاما ان قيل هل امنست بخلان انك النبي
عليه السلام وانت لا تعلم اسمه فلا يجوز ان يكره على الاطلاق فانه
فانه يجوز ان يكون نبيا ويجوز ان لا يكون نبيا والجواب الصحيح انك
يقول ان كل نبيا من الانبياء امنست والا فلا وما ان يعرف عدد هم
اسماهم فليس بواجب عندنا لانه لا يؤمن من ذكر عددهم ان يدخل
فيهم ليس منهم او يخرج من هو منهم وكلهم كانوا محبرين من
مبلغين من عند الله تعالى في الاشياء قال العلماء رضي الله عنهم
الانبياء ما رتبة القدر اربعة وعشرون النبي والرسل تسعة
وثلاثة عشر رسلا وكلهم كانوا عجم الا خمسة محمد واسماعيل و
صالح وشعيب وهو اعلم ان الله تعالى ارسل الانبياء في خلقه
حكمة اذ لو ارسلهم الله اليهم كما لو لا يعرفون ربهم ولا يعرفون
اوامره ونواهيها البتة ولكن الله تعالى سبحانه الله تعالى اذ اراد
ان يرسل اليهم رسلا فجعل بينه وبين عباد وسطة الواسطة

هم الانبياء والرسل عليهم السلام فممن تبع الى طريقهم سلم الله من
الافان ومن لم يتبع احوالهم فقد ضل ضلالا بعيدا **ونؤمن**
بالعزم الاخر وهو يوم القيمة لانه احرام من ايام الدنيا والايان
به واجبه لان الله تعالى يميت الخلائق كلهم جميعا الاموات والاهل من
ابنائهم فانهم يبقون باقيا الله تعالى كالعرش والكرسي والقرع
والقلم والجنة والنار والارواح فخلج ان الله تعالى يستحب ان
يخلط على متني جنتهم وهو خير مدود وله ثلثة الف سنة التي
تعود والوقوع والوقوع وهو ادم من الشر واخذ من
السيف من عليه الخلائق فنعلم كالبوق والاسع ومنهم كالرهب ومنهم
كالجناد المشروع ومنهم كالنعمه وانما الجوارح يوم فيعظم
الله تعالى احوه والذي يكره حاله لقوله تعالى يوم نختم على
اغوارهم ونختم ايديهم ونختم ارجلهم بما كانوا يكسبون
وان تؤمن بالقدح خير **وخير من الله تعالى** بكسر الهمزة لانه
يدل من القدر او عطف بيان او صفة كما شئت وشرع معطوف
عليه ومن الله جرح وجوز من علق بمحذوف تقديره القدر الغير

بسم الله

والله اعلم

وشهد ثابت من الله تعالى ومعين القدر في القدرة لا يتقدر على
 ما قدر الله وقضى به في الارز والتقدير والفعل بجزاين معا
 لا يجري الفعل بدون تقدير الله تعالى ولا يتقدر على حصول
 الافعال في العباد بدون اختيارهم والكسائرهم ولهم شايء
 على الخير وبها قوت بالشئ سببان لهم اختيار في الفعل لان القول
 والعقاب يتعلقان بما في العباد من الاختيار **قال جبريل**
حدقت يا محمد ثم قال احبرني عن الاحسان وهو مصدر
 احسن بحسن احسان اي اذا احسن الشئ بنفسه اي اذا اجمل
 واحسنه غيره واي العمل المعبود عند اهل الشرع وقيل الاحسان
 الصدق في القول والاحسان في العمل وقيل الاحسان بسط البر
 للمخلوق والعطف عليهم وقظم امر الحق والملازمة تقدير
 وعما بين سقود عباس رضي الله عنهما الاحسان اداء الغرض
 وعنده الاحسان الاخلاص في التوحيد عن الشرك بالله **قال**
التي صلى الله عليه وسلم الاحسان ان تعبد الله وان حرق مصدر
 ونصب وتعبد فعل مضارع منصوب بان وعلامة نصبه فتحة

الدال وفيه الخطا عايد الى جبرائيل عليه السلام والله منصوب
 على التعظيم وعلامة نصبه فتحة العاء لاحترار بقوله ال
 الفاعل رفع والمفعول نصب متيكة كان او حكما لتاسب الفاعل
 في القوة والشايد ولتاسب المفعول في التضعيف والتعقير
 لان معنيين المفعول ما وقع عليه فعلا الفاعل في نفس الامر لا
 بعد الا يجوز ان يقال الله منصوب على المفعول وان كان لفظا
 نحو استغفر الله بخلافه من زيد **كانك تراه** يعني يحظر كل
 ولا تلتفت بقلبك الى وسوسه مشاغلة ولا لا يجري بخلافه
 انك تصلي او تصوم ليرك احد ويقول الناس انك رجل صالح
 متعبد ولا تنظر بعين اليه ولا وشمالك ولا تفتت يديك ولا
 تحطو برجليك لان من يرى مولاه يغلب عليه خوفه بحيث لا
 يعذر عليه شئ من هذه الاشياء ومن وقوف بين يدي سلطان
 والكلطان ينظر اليه بتغير وجهه من خوفه ويقل خوفه
 يديه ورجليه من خوفه ولا يذكر ان يدفع اليه من
 وجهه من خوفه فاذا كان هذا حاله وقوف بين يدي مخلوق

عز من لنا اي بمصدق لنا اذا سئل **السلام** اسلمت انتم
للاستغفار والسلام مرفوع لانه خبر مقدم وانت في محل
الرفع لانه مبتدأ مؤخر وهو ضمير مخاطب لا يظهر فيه الاشارة
لانني مبني **قلت** والغاء جواب الشرط **الحمد لله** الاثني واللام
للاستقرار والجناس اي عموم افراد ليس يعني الواو والحمد
اشياء في النسبة لله وحده والله جاز مجزئ متعلق بمحذوف
تقدير جمع الحمد ثابت لله فان قيل ما معناه **قلت** الشان
لله والشكر لانعامه والرفق بين حمد والكر ان الحمد هو انشا
على الله بصفاته وانعامه على العبد نحو قولك احمد الله على
عليه وتدرته وفضله وانعامه علي والشكر لا يكون في الار
الانعام فقط فلا يقال شكرت الله على علمه وتدرته بل يقال
شكرت الله على فضله وانعامه علي واعلم ان النعمة التي هي
اعظم عندنا ثلثة او كثر ان يخرجنا من العدم الى الوجود
والثاني ان يهدينا من العمى الى الشهود يعني من الكفر الى
الايمان والثالث ان يدفعنا الى ان يبعدنا عن المعاصي الى

الطاعة اذا سئل **السلام** انت من دري من قلت اننا من دري
ادم عليه السلام فانا في محل الرفع لانه مبتدأ مؤخر ومن دري
جان مجزئ في محل الرفع لانه خبر مقدم والاولاد يعني من
اولاد ادم عليه السلام واسلم ان الله تعالى اخرج ذرية ادم
من ظهور ادم فاولادهم اخرجهم من ظهورهم ثم اخرج من ظهورهم
اولادهم اولادهم واحد بعد واحد على ما يكون في يوم القيمة
وقيل كان ذلك قبل الدخول في الجنة اذا سئل **السلام** انت من
ملة من قلت اننا في ملة ابراهيم عليه السلام الملة هي الطريق
الدينية قال الله تعالى ثم اوحينا اليك ان تتبع ملة ابراهيم
حينئذ لان افعال الحج اوكل ظهورها في شريعة ابراهيم عليه
السلام اذا سئل **السلام** انت من امة من قلت اننا من امة
محمد صلى الله عليه وسلم اي اننا على دين محمد صلى الله عليه وسلم
ولو شاء ليعظم امة واحدة اي على دين واحد وقيل الامم
جماعة النبي صلى الله عليه وسلم الذين اتبعوه فيما جاء به اذا سئل
في اي ملة انت قلت اننا في ملة نوح المتقين وامم المؤمنين

وَجَعَلَ الْمُسْتَقْبَلُ تِلْكَ وَبِالْمَعْدُورِ وَخُتْمُ بَرْمَانِ الْمُسْتَقْبَلِ
مُؤَارِيْدَانِ مَخْرَجِ اِيَّا رِبْدِ خَرَجِكُ وَاِذَا دَخَلَ مَعَ الْفَعْلِ الْمُسْتَقْبَلِ
اَوْ سَوَادُ حُرُوفِ النَّعْيِ فَلَا يَكُونُ اِلَّا الْمَحْفُوفُ مِنَ الثَّقَلِ فَمَنْعَ
بِهِ الْفَعْلُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى اَعْلَمُ اَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مِمَّنْ ضَالًّا اَللَّهُ تَعَالَى
اَعْلَمُ بِرُفْعِهِ اَنْ لَا يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَذَلِكَ اَنْ سَوْفَ مَخْرَجِ زَيْدٍ قَوْلُهُ
وَلَيْ وَهِيَ تِلْكَ اَوَّلُ الْمُسْتَقْبَلِ مَخْرَجُ يَقُومُ زَيْدٌ وَخُتْمُ لَحْ
جَوَابِ الْجَوَابِ فِي السَّيِّئِ اَوْ سَوْفَ كَقَوْلِهِ مَنْ تَالَسِي مَخْرَجِ زَيْدٍ اَوْ
سَوْفَ مَخْرَجِ زَيْدٍ جَوَابِ اَنْ مَخْرَجِ زَيْدٍ قَوْلُهُ وَهِيَ اَلْقَلِيلُ
مَخْرَجُ جَنْسِكَ لِي تَكْرِمِي وَجَوَزُ اِدْخَالِ اللَّامِ عَلَيْهِ مِثْلُ زَيْدِكَ
لِي تَكْرِمِي وَجَوَزُ اِدْخَالِ مَا وُلَا فِي الْخَبَرِ هَامِغَ زِيَادَةِ اللَّامِ فِي
اَوَّلِهَا مَخْرَجُ زَيْدِكَ لِي تَكْرِمِي وَجَا زَيْدُكَ اَللَّامُ مِثْلُ كَيْسَا
تَكْرِمِي قَوْلُهُ اِذَا وَجَوَابُ وَجْزُهُ كَمَا قِيلَ لَكَ اِنْ اَتَيْتَ فَمَقُولُ
اِذَا كَرِمْتَ نَعْيُهُ بَحْثُ وَلَا تَقُولُ فِي هَذِهِ الْمَاءِ لَطُولُ اللَّامِ
قَوْلُهُ اَلنَّوْجُ السَّامِيُّ حَوْلُ مَخْرَجِ الْفَعْلِ الْمَضَارِعِ وَهِيَ حَسَّةٌ
اَحْرُوفَانِ اِيْ فَمِنْ هَذِهِ الْحُرُوفِ مَخْرَجُ الْفَعْلِ الْمَضَارِعِ اَمَّا تَعْدُ

الْحُرُوفُ اَوْ نَوْبُ الْعَوَاضِ اَحْرُوفُ الْعَلَّةِ كَمَا عَلِمْتَ فِي التَّصْرِيفِ فَانْ
لِلشَّرْطِ وَالْجَزَاءِ تَجَزُّمُ الْفَعْلَيْنِ الْمَضَارِعِيْنَ عَلَى اَنْ يَمَّا شَرْطُ وَجْزٍ
مَخْرَجُ تَقَرُّبِ اَحْرُوفٍ فَانْ طَائِفَةٌ مِنْ مَخْرَجِهَا اِلَى الْمَعْنَى اَلْمُسْتَقْبَلِ
وَلَا تَعْدُ فِيهِمَا مَخْرَجُ فَرِيْتِ فَرِيْتِ وَذَلِكَ اَنَّ الشَّرْطَ مَضَارِعًا
وَالْجَزَاءَ اَمَّا ضِيَا تَجَزُّمُ الشَّرْطِ مَخْرَجُ تَقَرُّبِ فَرِيْتِ وَذَلِكَ مَكْسَرُ الْعَالِ
جَا زِيْدُهُ وَجْهَانِ اَلرَّفْعُ وَوَالْجَزْمُ مَخْرَجُ فَرِيْتِ نِيْ اَفَرِيْتِ
وَالْوَاوُ فَرِيْتِ قَوْلُهُ وَلَيْ وَهِيَ تِلْكَ الْمَضَارِعُ وَقَلْبُهَا اِلَى الْمَعْنَى
الْمَاضِي وَجَعَلَ الْاَشْيَاءَ نَفْيًا مَخْرَجُ لِي يَضُرُّ زَيْدٌ قَوْلُهُ وَلَيْ
فِي حِكْمِهِ مَخْرَجُ لِي يَضُرُّ زَيْدٌ اَلْفَرْقُ بَيْنَهُمَا اَنْ لِي يَسْتَعْمَلَ فِي جَوَابِ
مَنْ يَشِيْءُ بِغَيْرِ التَّكْثِيْرِ وَالْمَا فِي الْجَوَابِ مِنْ يَشِيْءُ بِأَنَّكَ اَمِيْدُ
كَمَا اِذَا قِيلَ لَكَ قَدْ دَرَكْتُكَ اَلْاَمِيْرُ قُلْتُ لِي يَرْكَبُ وَاِذَا قِيلَ لَكَ
قَدْ دَرَكْتُكَ اَلْاَمِيْرُ قُلْتُ لِي يَرْكَبُ وَقَدْ تَوَخَّلَ عَلَيْهِمَا اَللَّهُمْ قَصِيْرُ
فِي اللَّامِ مَعْنَى التَّقَرُّبِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى اَلْمُرْشَحُ لَكَ مَدْرِكُ وَوَضْعًا
مِنْكَ وَزَيْدِكَ الَّذِي اَنْقَضَ ظَهْرُكَ وَقَدْ تَكُونُ بِمَعْنَى التَّوَجُّعِ
حَقُولُ الْمَوِيِّ لِعَبْدِ اَلْمُحْسَنِ اَلْيَكْمُ قَوْلُهُ وَلَا اَمَّا اَلْاَمِيْرُ

محمد بن ادریس الشافعي رحمه الله عليه وسبحك بكرة الذليل
بأنه يدل على قوله امام المؤمنين وابن حنبل لمحمد وادركه
في كل الخبر بأنه متافا اليه وهو غير منصرفي المعجزة
العلوية اذا سبقتكم عدل منكم وكم للاستغناء
وهو يتدوالا العدة حين قلت اربعة منكم اولهم
الامام ابي حنيفة رضي الله عنه وهو كناية واسمه عثمان
ابن ثابت ابن روطا وزوطا اسم رجلا في زمان ابي اهلوية
الكوفي العاوي من بلاد العجمي بجنم العين والكلون
الجيم والشافعي مذهب الامام الاعظم ابن عبد الله محمد
ابن ادریس الشافعي رضي الله عنه والشافعي مذهب
الامام احمد ابن عبد الله اشرايين مالكا الاصبغ الحري
المديني والروافع مذهب الامام احمد ابن عبد الله ابن محمد
ابن حنبل النيسابوري الغدادي رجلا من الله عليهم وعلى
اصحابهم اجمعين اذا سبقتكم عدل منكم وكم
خلفاء الزمان عليهم وهو للاستغناء والغفران للاستحقاق

وقوله

وقوله خوصته تأتي اكرام وقوله تعالى من بعد الوعد
واذا الزمان المعين لما يستحق وقوله قلت يوم العهد
وايثاق وهو يوم خلق الله تعالى ارحم عباده واحتلف اهل
التفسير في موضع الميثاق قال ابن عباس رضي الله عنهما بطن نمران
واذي الى جنب عرفة وروي عنه ايضا بدجنا من ارض الهند
وهو موضع الذي هبط اليه ادم عليه الصلوة والسلام وقال
المسلم بن ابي مكاره والطارق وقال السدي اخرج الله تعالى ادم من
الجنة واسم بهيم من السماء ثم مسح ظهره فاخرج ربه و
روي ان الله تعالى اخرجهم جميعا وحقهم وجعل لهم عقوب
يعقلون بها والمتابعين يخطعون بها ثم كلمهم
احضرهم عيانا صريحا وساء لهم المدة بركم قال زجاج و
الجاريدان يكون الله تعالى جعل الامثال الدارة فهاهم بما يعرفون
به كما قالت علة يا ايها النمل اذ حلوا ساكنكم وروي ان الله
قال لهم جميعا اعلوا ان لا اله غيري واناركم لاربابكم غيري
فلا تشركوا شيئا فاني ساقطكم مما شركتكم ولهم يوم يواي

رسلكم بسلامة دينكم وميثاق ومنزل عليكم
تكموا جميعا **قالوا بلى** اي شئنا بعضهم على بعض شئنا
انكل ربنا والحق لا يزل لنا غيرك فاحد بذلك مواشيتهم ثم
كتب الله اجالهم وارزقهم ومعاييرهم فينظر اليهم ادم فرعي
منهم الغني والفقير وحسن الصورة وورث ذلك فقال اولاد
سويت بينهم فقال اني احب ان اشكر الله فليقر الله بتوحيده
واشكر بعضهم على بعض اعلاهم الى صلبه فلا يقوم السامع
حتى يولد كل واحد من شانه قد لك قوله تعالى والذ اخذ ربك
من بين ادم من ظهورهم اي من ظهور بني ادم وريبتهم اذا
سب الله ما راس الايمان وما قبله وما بعده **بفتح** الدال
وما نوه وما خلفه وما حلاوته وما غافقه وما حقيقته
وما اشرفه وما حبه بفتح الحاء وما رده وما ورثه
بفتح الواو وما قس بفتح القاف وسكون السين وما حبه بضم
الميم وما عرقه بفتح العين وما يسه وما وقع بسكون
القاف **فخلت راسه** اجاز راس الايمان الكلمة الطيبة وهي

الاله **الله محمد رسول الله** وفي هذا القول وردة بشية
الجازي وهو شية المعقول المحسوس اي شية بمراس
الانسان وهو جزء من اجزائه بان اجزائه كثيرة كالرجل
واليد والاصابع وغير ذلك ولكن الرأس اكرم واعظم من
اجزائه الغير وكما الذي تعلم من المناهج والاحرار خلق الله
تعالى فيهم كالفهم ليخرج منه الكلام والادب ليسمى بالا
الاصوات والاحبار من امور الدنيا والاروية والعيني
ليرى الاضواء والالوان والاشغال والمتاع والمركبات والسكنات
والنسب والنجس وغير ذلك مما يخلق الله تعالى في نفسه فكنه
كلمة لا الطلالة الا الله محمد رسول الله كالرأس مثلا لا تنفك اكرم
واعظم من كل شئ وشرايط الايمان موجودة فيها بالاجمال
كتوحيده امته بالله وما قالوا امنه برسول الله وما قال رسول
الله وتصله مذكور في كتب العقائد لا يليق بحال الصديق
ان يذكر في هذا المختصر والله اعلم **وتلقه** **تلقه** **القرأت**
يعني قلبه الايمان قرأت القرآن اي شية بالقلب ومن لم

له قلب ليس عقل لان العقل حده في القلب كما قال علي رضي
الله عنه تنطق في القلب وله اشارة في الدماغ ومن ليس له عقل
فلا يحصل له علم ومعرفة ومن لم يكن عقله فليؤمن بالغوا
ولقد اقل للصوت وقلبه تلاوة القرآن لان القرآن كلمة مستقلة
على ثلاث اشياء احدها ذكر توحيد تعالى وصفاته والثاني ذكر
الاوامر والنواهي التي هي تعالى الشريعة والثالث ذكر قصص الانبياء
ومن لم يقرأ القرآن او لم يسمع الاحبار من اصحاب القرآن وهو
النبي صلى الله عليه وسلم وغيره من العلماء والعقلاء كتحصى بلا
قلب وتلاوة القرآن ايضا على ضربين واجب وسنة فاما الواجب
ما اذا تركه العبد ليس عليه كرامة الفاسدة في الصلوة المكتوبة
وقرأها من السنن الا انه سوي في كل صلاة لا يقرأ فيها بام
الكتاب فيها خراج بفتح الحاء اي نقصان واصالة سنة كتر من غيره
الماحة في الصلوة او غيرها فملي الافضل قال النبي صلى الله
عليه وسلم افضل عبادة امي قرآن القرآن وروي البيهقي في
شعبه الايمان عن ابي سعيد وانما اقراء القرآن قبل ان يرفع

فانه لا يقوم الساعة حتى يرفع قالوا عن الصحابي رفع
نكذ ما في صدور الناس **وبدئهم بشهادة كماله تعالى** اي ذات الله
الايمان كثيرة ذكر الله تعالى يشهد بان الله الانسان بانه كلي
والكل اعظم من الجزئي بالضرورة فكذا ذكر الله تعالى كالحق
لانهم افضل الذكر واعظم من جزئية كما قال النبي صلى الله عليه
وسلم افضل ما خلقته ان واليه من قبلي لا اله الا الله وقوله
يا ايها الذين امنوا اذكروا الله ذكر الكثير وسبحوه واصلا قال
العلاء ان ذكر العبد لم يتركه يوجب ذكر الله تعالى النبي صلى الله
عليه وسلم مثل من ذكر الله تعالى ومن لم يذكر الله كمثل الحي والميت وغيره
غير ذلك من الاحاديث في فضائل الذكر **ونوه الحد** يعني نورا
الايمان حديثي اللسان في الحديث ووفاء العهد واداء الامانة
الامانة والشفقة والتسوية وترك ما لا يعبد وغيره وكل
ذلك من تعبد الايمان قال الله تعالى في شرح الله حديثه للاسلام
فهو على نوري من ربه **وظلمته الكذب** يعني ظلمة الايمان
الكذب وهو المصدر بكسر الهمزة من كذب يكذب كذا وكذا اي

كاذبا وهو ضد الصدق والكذب على ثلاثة اقسام المباح والمو
 المعصية والكفر فاما المباح كالكذب المعلوم عن الظالم ليدفع به
 الضرر عن نفسه قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحل الكذب الا في
 ثلاثة كذب الرجل على امراته ليرضيها والكذب في الحرب والكذب
 ليحل بين الناس واما الكذب المعصية كالكذب في البيع والشراء
 لياخذ الربح من المشتري والمبيع واما كذب الكفر كما قال بعض
 بعد الموت كما قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى كذب
 ابن ادم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك فاما كذبه
 اياي فتعوله لمن يعبدني كما بداي وليس او خلق باهون علي
 من اعادته واما شتمه اياي فتعوله اتخذ الله وكذا وان الله
 الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد رواه البخاري
وحملون الطهارة والظاهرة في اللغة النظافة وفي الشرع
 عبارة عن رفع الحدث وازالة النجس وتبين الطهارة على ضربين
 طهارة الظاهر وطهارة الباطن فاما الظاهرة الطاهرة بالماء عند
 وجوده وبالتراب عند عدم الماء وبها اصل حلقة البشرية

كاذبا كذا

لا بد

وهي يطيقان ثار الدنيا وثار الآخرة واما طهارة الباطن
 خلل المطعوم والمشروب واجتناب الاناث وصدق المسان
 وحسن القلب وغير ذلك من المحتسبي **ونفاق الزكوة** النقص
 المنقصة كما تقدم ذكره **وحكمته ان يكون بين الحق والرجاء**
 والحكمة ما يعرف به عاقبة الامور لا يعطيها الله الا للاتقياء
 وبعض الاولياء ولهذا قال المصنف رحمه الله عليه حكمته ان
 يكون بين الخوف والرجاء اي بين الامن والياتي لان عاقبة
 الامور مغيب فان غلب عليك الرجاء عدمت الخوف البسة
 لتعوله تعالى ولا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون واللام في لا
 يامن لام النبي ولكن معناه الشئ وكذا اللام في لا يامن بمعنى
 الشئ اي لا تأمنوا مكر الله كما قد تعوله تعالى لا ارب في اي
 لا تتوكلوا ولا تشكروا ان غلب عليك الخوف تعدت الرجاء
 البسة فوقع في طريق اليأس كما قال الله تعالى ولا يامن من
 روح الله تعالى الا القوم الكافرون فاخذ بين العكسيتين
 خلق عادلا مستقيما **وشريعته تحيل الخصال الشريعة في الملة**

ن

وحي

نفس

الطريق الاكبر وقيل الشريعة النخوة والاصطلاح الحكمين
طريقا النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى فكلوا مما رزقكم الله
حلالا طيبا ومن كان بعكسه فقد كفر بديلا قوله تعالى يا ايها
الذين امنوا لا تحرموا طيبات مما حل الله لكم ولا تعبدوا الله
لا يحب المعتدين **وتحريم الحرام** اي تعتقد في قلبك وتجتنب
عن يدك وبطرك ما حرم الله عليكم انه حرام الا لغرضه كما قال
النبي صلى الله عليه وسلم الغرض من بيع المحظورات **وجبة العلم**
ومعناها العلم ان يعلم العلوم علومها عليه بنحو اثنان مد
معتقولا كانا ومحسوسا قدم للرب على الشجرة لانها اصل الاصل
الشجرة الامن للرب والشجرة كذلك لا قدم العلم على العبادات بان
عليكما قال الله تعالى والذري او تو العلم درجات فانه العلم بمنزلة
الشجرة والعبادات بمنزلة الشجرة من عن شرايتها فاشرفها
لشجرة اذ هي الاصل لكن الاستغناء شمرتها فاذا لا بد للعبد ان يكون
له من كلا الامرين حظا ونصيب ولهذا قال الحسن البصري رحمه
الله اطلبوا هذا العلم طلبا لا تطروا بالعباد وهو اطلبوا هذا

في العبادة اطلبوا لا تطروا بالعلم ولما استقر انه لا بد للعبد منهما جميعا
فالعلم ولي بالتقدم لا محالة لانك لا اكل ولا دليل عليه كما قال النبي
صل الله عليه وسلم العلم امام العمل والعمل تابعه وانما صار العلم
اصلا متبوعا فليزمل تقدمه على العبادة لا امرين احدهما اصل والا
العبادات فتسلم فانها اول واجب عليك ان يعرف المعبود ثم تعبد
وكيف تعبد من لا تعرفه باسمائه وصفاته وذاته وما يجب له
ومما يجوز له وما يستحيل به في نعوته كالجهر والعرض وغير ذلك
من الحالات وكيفية تعبد وتنهزه وتشبهه وتسلبه اذ لو كان
بغير علم لكان اعتدك شيئا مما يحالو الخوف في عبادة كل عبادة
منشور **وشجرة الظلمة** اي شجرة الايمان الطاعة الى الله تعالى
ورسوله لقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله اطعوا الله
اطعوا الرسول **ورقة التقوي** اي التقوي عن المشركين
المبدع والتقوي عن المعاصي الغريبة وقال الله تعالى يا ايها الذين
امنوا اتقوا الله حوائثه وقوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقكم
وقوله تعالى ان المتقين في جنه وعيون ان الذين هم ايتهم

انهم كانوا قبل ذلك محسنين وكانوا قليلا من الليل ما
يجعون **وتشأ الحياة** مثلا بان الشجرة اذا لم يكن له قشر فلا
يجيئ عروقه في الارض ويموت البتة فكذلك الحياة اذا لم يتجني
الله فلا بد ان يقع في المعاصي ومن وقع فيها فهو مدموم في
الدنيا والاخرة فاحترس عن اللوم والدم **وحمة الدعاء** اي مرجع
الايمان الدعاء وشاة شبهة بالشخص لان المرح موصلة في الرأس
والرأس غير المرح كبط القاعب الحلال من الطعام فلا يطهرون
يتيم بطة الله تعالى فكذلك العبادة لا يتم بغير الدعاء كما
قال النبي صلى الله عليه وسلم الدعاء مع العبادة فان الله سبحانه
المسلمين والدعاء قال الامام العلامة شمس الدين رحمه الله
عليه اداء الدعاء واكدها تجت الحرام ما كلالا ومثرا ومبينا
وفي ذلك وكان يجيب ما بين معاد الترابي يقول كيوادعوك وان
عاصي كيوادعوك وانت كريم تاوكد علم المؤمن النجاة من
النار والعفو عند الحساب **وعرته الاخلاص** لان الشجرة اذا كانت
بغير العروق اذاهت الهوة من متعلق من الارض وكذا لا

الشخص اذا امن وعمل عملا صالحا بغير الاخلاص فلا يشان عليه
يوم القيمة وانما يستوجب العمل الثواب اذا كان عمله خالصا لله
تعالى كما في قوله تعالى وما امر الا بعبد الله مخلصين له
الدين اي موحدين لا يعبدون معه غيره وقال ابن عباس رضي
الله عنهما ما امرنا في تعذيبه والا نخيل الا باخلاص العباد لله
موحدين والا لكان عمله دعاء مشورا **وبسته قلبه المؤمن**
كما في قوله تعالى وقلبه مطمئن بالايمان ان لا يمكن ان يطمئن
حاصبه البيت اذا لم يكن بسته بابا فكذلك الايمان لا يطمئن
قلب الكافر ان صفة الكافر كفر وصفة المؤمن ايمان وهما عكسا
باقيان بابقاء الله تعالى وكثيرا لا يجتمعان اذا ولبح الايمان شحنا
حرج الكفر واذا وقعت الكفر سلب الايمان اعدنا الله واياكم من
الكفر **وقفة الصلوة النافلة** يعني غاية الايمان المؤمن
الصلوة النافلة واعترض عليه النافلة والسنة كثيرة كصوم
الاشهر والتمس وغسل الجمعة وغير ذلك سوى هذه الصلوة
النافلة وهو ما يناف على فعله ولا يعاقبه على تركه واجبه

بان الصلاة الفائدة من الصلاة المكتوبة وهي كشية ايضا
وكلي سوي الصلوة المكتوبة لا يستقيم عماد الدين كما قال النبي صلى
الله عليه وسلم الصلوة عماد الدين فمن اقامها فقد اقام الدين ومن
تركها فقد هدم الدين ومن عمل النوافل ولم يعمل الفرائض فقد
عصى الله وجاهلنا ان يؤدي الفرائض او لا **اذا سئل**
انت في الايمان والايان في كل كلمة او لاحد الامرين جها غير
معين قلت ان مع الايمان والايان **صفتي** واصليها بالرفع والو
التوحي لا تنفك حرم فسقط التوحي للمضال واليا بالمتكلم فصار صفتي
بفتح التاء ثم كسر التاء ما بعدها فصار صفتي **اذا سئل**
الايمان فريضة ام سنة قلت على الخافين **فريضة** بالجار والمجرور
ومحل الرفع بانه خير مقدم وفريضة بشرط مؤخر وهو في الذكر
رجل يعني كل من فرضه عليهم مرة واحدة فان الخافين اذ هم
يسرون بلسانهم كل بيتا الشهادتين يتقبل عليهم ابد **وعلى المسلمين**
سنة اي من جهة الاقرار لا من جهة التصديق اذ لا يتهم في اولاد
المسلم لعدم اقرارهم بطلان الشهادتين وغيرها من شرائعها

الايمان ولكن يعلمهم بشرط ان لا ينكروها ولا يعتدوا بها هو حرام
حلالا ولا ما هو حلال حراما وكان والدكم مسلما ايضا وان كان
ابوك مسلما واسمهم كافرة فيحكم باسلامهم تبعالا بيهم وان كانت
اسمهم مسلمة وابوكم كافرا وهم صغيرة فلا يحكم باسلامهم فانه
يحكم بكفرهم تبعالا بيهم حكما في الدنيا فتكون الاحكام كالولاية
والارث والتزويج وغير ذلك فاما في الحقيقة فليسوا بها فحين
روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال شغعت الخاطف الى الموت
المعني شغرتهم الي وشغعت الي اطفال المشركين فنجعلهم خدما
لا نعمل الجنة والاصح ان اطفال المشركين ولدوا غير كافرين في الحقيقة
والله اعلم **اذا سئل** **هل اليماد مخلوق او غير مخلوق قلت**
الايمان عهدي من الله تعالى اي وهبة وارشاد من الله تعالى
ومن لهم يشهد لهم يؤمن كما قال الله تعالى ولو شاء ربك لامن من
في الارض جميعا **وقرأ العبد بلسانه** اي لوقاية نفسه من
عداها الدنيا **والتصديق بخانه** بفتح الجيم اي بقلبه وفؤده
لوقاية نفسه عن الخلود في النار وهو بفضل الله تعالى وارشاده

ما ان المؤمن يتوجه في القلب واليد في الخير مع المعرفة والايام
والوقوف في العليين مع الايام هذا جواب سؤال معتبر تقدرون انتم
تظلم فيما دام المؤمن حيا ففرقوا الشيعي المعرف في لسانه خاد مات
بقي عروفا في القلب واليد لا القبر جوابه ان اللسان اصل في
الظاهر بالنسبة الى القلب في جواره لان من لم يقر بلسانه فليس
الشهادة لهم بعضهم يده في الشيعي لقوله عليها السلام اموات
اقابل الناس حتى يشهدوا لاله الا الله وان محمد رسول الله حيوي
الصلوة ويؤمنون الزكوة فاذا تعلوا ذلك فمضموا ميثاقهم و
اموالهم الا يحق الاسلام ومسايرهم الى الله معون متفق على قوله
فاذا امان بقر عروفا في القلب يعني من صدق بقلبه ولم يقر بلسانه
فهو مؤمن خد الله وكافر عند الناس كما في صحابة موسى عليه
السلام في قوم فرعون وهو يكتهم ايمانه **وتجوز في العليين**
مع الايمان اي في السماء السابعة تحت العرش على قدر مرتبتهم
وقيل في الجنة قال ابن عباس وجعل من يبرج حضرا متعلق
تحت العرش واعمالهم مكتوبة فيه **اذا استلقت ما كبره**

الايمان ما الاستقامه وكيفية خبر معناه اي شيعي كيفية
الايمان قلت **اعوذ من نور الهداية** يدخل الايمان
في قلب المؤمن بغض الله تعالى وكرهه حتى يعرف حقيقته بتوحيده
الله من غير كذب واستدل ذلك بقوله تعالى **وليكلم الله في ما**
المؤمنين الايمان مصوب بانه مفعول كذب **اذا استلقت الايمان**
على كبره وجه قلت **على حبه** وجه احدها ايمان مطبوع وعو
ايمان لا يدركه والايمان على ثلاثة اوجه رفع وقلب وجر و
مطبوع صفة يعني ان مطابقة الملايكة بعدون الله تعالى
على اختلاف عبادتهم نعمهم من يطيعونه قايمين وراكعين و
جالسين وساجدين وحامدين ومستقرين وكاشقين وحام
حافظين وحاملين للعرش وحافين كما قال الله تعالى او شرقي
الملايكة حافين ما حول العرش سبحون بحمد ربهم وغير ذلك
ثم اراد الله لا يتركونها طرف عيني لان ايمانهم وعملهم كثير
بخلاف الانسان من المؤمنين فان اعمالهم خارجة عن حقيقة
ايمانهم لاجل ان مطابقة الانسا ناكل وشربا ونوم وغير ذلك

من مطابقة البشيرة والاعمال ليس بمطابقة بل بانهم مكرهون
بالشهوة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم حذت الجنة بالسكر
وحذت النار بالشهوات والثاني **اي ايمان معصوم وهو ايمان**
الانبياء اي ان تعتقد ان الانبياء كلهم معصومون عن سلب
ايمانهم ومن جوزوا حاتمهم لانهم مطهرون ومقدسون عن
الوقوع في الكبائر والفقاير لانهم اولم يكونوا معصومين عن كل
لوقوع في ذنب صغير ومن وقع في الصغير وقع في الكبير فصار خاسرا
والفاسد ليس من اهل العصمة وشتره عن فساد النبي صلى الله عليه
وقد امرنا الله تعالى باتباع طريقهم واحوالهم في افعالهم و
الثالث **اي ايمان مقبول وهو ايمان المؤمن** اي سعادته قبل الله ايا
ايمانهم اذا كان ايمانهم موافقا لمبادئ الايمان كما تقدم ذكره في
شريعة الايمان والاربع **اي ايمان موقوف وهو ايمان المستعصي**
اي موقوف في مشيئة الله فاذا كانت اليد علة لا تقصد بشرية الايمان
فموقوف واذا كانت اليد علة النبي تقصد بشرية الايمان
مورد فلهذا احتلوا اهل السنة في الحكم بغير اهل اليد علة مع

بعضهم يقولون جميع البدعي كثر وبعضهم يقولون جميع لا
البدعي سلكون وبعضهم يقولون ان ظهر منهم كثر يحكم بغيرهم
وان لم يظهر منهم كثر لم يحكم بغيرهم بل يقولون انهم مبتدعون
لاننا روي هذا القول هو المختار وان كانت اليد علة لم يظهر بغيرهم
كفر قال ابو شكو السامي رحمه الله عليه اليد علة شتر من النسق
لان النسق لا يضر على النسق ويرى التوبة واجبة على نفسه
واما المبتدع فانه يضر ويعتد البدعة حلالا ولا يرى التوبة
عليه لانه يظن غلوا له والثاني **اي ايمان مرود وهو ايمان**
المنافقين اي مرود يوم القيمة لان ايمانهم على ثلاثة احوال
فانهم باللسان لا بالقلب وكفرهم بالقلب ونفاقهم ملهم فاما
مقامهم اسفل من النار كما قال الله تعالى ان المنافقين في الدرك
الاسفل من النار **واذا استظلمت على ما بيني والاسلام قلت**
على حيلة حصل احدها شهادة ان لا اله الا الله اي لا معبود
يحق في الوجود ما في السموات والارض الا الله وان محمدا رسل
الله اي رسول من الله الى خلقه كما قال الله تعالى يا ايها الرسول

تدخل على الفعل المضارع الغائب والمتكلم وتخرج كما عرفت
في التصريف نحو ليس ضرب ولا ضرب ولنضرب فان دخل عليها الواو
والفاء وثم جار فيهما وجرمان اللين والسكون والان نضع
اسماهما مع الواو والفاء وكسر هاء ضمير وعلى هذا قراءة ابو
مروان ليقطع فليست فعل وليطوفوا بالبيت الفتوق **قوله**
ولا في التثنية وهو تدخل على المضارع مطلقا وتخرج كما عرفت
ويطلب بهما ترك الفعل على سبيل التحديد والكره نحو لا تشتر
الماء ولا تنظر بابل **قوله النوع السابع اسماء** يخرج من الفعل
للمعاني **عنه** على معنيين وهو تسعة اسما احدها **فعل** وما هو
اي **فعل** ومنها **وايضا** واين **وحيتا** واذما اي هات الاثني
الاسماء تخرج الفعل المستقبل وجوابها اذا كان جوابها
بغير الفاء كقولك من يكرهني اكرمه وما تنفع اصنع وايتهم
تقربه اضر بك وعنى تجلس اجلس ومنها **تفعل** افعل
واين **تش** اشن ايما **تفعل** افعل وحيثما **تش** اشن
واذا ما **تخ** بني اضر بك فان كان جوابها بالفاء من فعلها

تقول من يكمن في فكره قال له تعالى وما عاد فينتقيه الله
منه قوله النوع الثامن اسماء تنصب اسماء مفعول على
التمييز وهي اربعة احدىها مشر اذا ركبت مع احد واخرين
الاسعة وتسعين فواحد مشر وكذا واخرين فمشر
وثلاثة مشر رجلا الى اخره اقلنا الاسماء الاربعة تنصب
الاسم الجنس على التمييز احدها الحدها اسماء الافراد من
احد مشر الى تسعة وتسعين كقولك واحد مشر رجلا واحد
مشر امرأة واثنان مشر رجلا واثنان مشر امرأة وثلاثة مشر
رجلا وثلاثة مشر امرأة الى اخرها رجلا ومشرين امرأة
وهكذا الى التسعة وتسعين ويجوز بعد الوزن مثل
مشر منوا وسدنا وبعد الكيل مثل خدي فقينان برا
وبعد السوم نحو ما في السوات قد راحة سحبا با واصل
احد مشر احد ومشر فلان ركبا خذوا الواو العطفية جعلها
مبنيا على النج لانه احول الحركة وفي اثنين مشر احد اثنان
ومشر ثمة خذوا الواو ثمة جعلها مبنيا على الغنة لان قائم

بلغ ما نزل اليه من ربك والثاني اقام القلوب والثالث
ارتد الزكي والربع الصوف شهر مقام والخامس حج البيت
ان استقام اليه سيدا وبما استقام مشهور في كتب الفقه والمذاهب
اذا استقامت ايمان المتكلم وهو الذي يعمل قول الغير بلا دليل
اي غير ما لا تملك بعينه لكنه عاجي بترك الاستدلال على الامام كمن
الذين انصاري حجة الله عليه عني امن بالتقليد هل يكون
مؤمنام لا قال التقليد الفاسد لا يكون مؤمنا وهو ان يقول
اشهدان لاله الا الله واشهدان محمد رسول الله ولو قيل عني
قال وقيل اي شيء ما قلت قال كما قالوا ولكن لا ادري ما قلت
فهو التقليد فاسد لما قيل به لا يكون مؤمنا لانه امر من
غير علم قال الله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وانما انا نذير
صحيحا وهو ان يقول اشهدان لاله الا الله الحاضر والابدي له
لما قلنا قلت قال لا يجزى جدره يقولون هذه الكلمة فتأمر
وايضا انهم لا يجتمعون على الباطل فافتد ربهم وبعد الله
التقليد يكون صحيحا والثاني به يكون مؤمنا والخاص ان ايمان

التقليد صحيح ومعرفته الدليل ليس بشرط صحة الايمان عند عامة
المتكلمين والائمة والملة اذا **سألت** اذا امن شخص حال
بأس حال طرفي حال شرع وهو مشاهد عذاب الاخر **اكون**
مقبولا ام لا قلت لا يقبل لاعتد الامثال اي لعدم قبول او امر الله
تعالى في قوله تعالى فلما راوا بأسنا قالوا امنا بالله وحده
ولكن **اكنابهم** مشركهم اي يجرأ كما كنا بعد الله فلم يكن سر
ينفهم ايمانهم لما راوا بأسنا اي خذنا اذا **سألت**
ايمان الناس يكون مسموعا ام لا قلت لا يكون مسموعا لحد
من العباد حتى لو امن مجموعي الى مجموعي الذي علموا ان
مؤمننا على نفسه او ماله فتم **سألت** على الايمان بالله **فامري**
مسمع كلامه منه في تلك الحالة ويجعل مدينه ان لا يكون
ذلك الايمان اختيارا حكما بل يكون ذلك الايمان بأمر وفي نسخة
لا يكون ذلك الايمان مبرأ من بل يكون ذلك الايمان اختيارا وهو
محمول على جبر ذلك منه باختيار واكرهناه وهو حري فيكون
كما لو تقرر اختيار فهو لا يكون ذلك الايمان بأمر بل يكون ذلك

ليوم 25.3.50

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 اَلْجَوْ مَا يَكُ مَا كُنْتَ هِيَ مَا كُنْتَ
 رَسُوْلُ اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 فَفَقِرَ إِلَى خَيْرٍ رَسُوْلُ اللَّهِ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللَّهِ
 فَبَكَى بَيْنَ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَمَا بَيْنَ يَدَيْهِ
 بَيْنَا عِلْمٌ دِينًا رَسُوْلُ اللَّهِ

بسمه ایزد
مهر

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

ایمان اختیار و کذا فی قول الامام الزهید عن ابن عباس رضی اللہ
عنه انہ قال الزہد علی ثلثة احرف زہ و ہاء و وال قال زہ
زاد المعاد و اہواء ہدی فی الذکر و الدال دوام علی طاعة اللہ
تعالی و الہام العابد حرمة اللہ علیہ و علی صحابہ اجمعین
بہرکہ محمد سید المرسلین بو محمد بن ابرہیم النعمانی

تمت المسكن بالفتح في شرح معرفة الامام و

الايمان في يوم الاربع لثوبت في ثوبه العنق

الربيع عشرة شجر شجبان ذو السم

الحاج ١٢٥٦ هـ

احسان الکتابه سحر من نور اللؤلؤ

فسر ما في قوله

م

بالْحُورِ

311

PUSLITBANG LECTUR DAN KHAZANAH KEAGAMAAN
BADAN LITBANG DAN DIKLAT
KEMENTERIAN AGAMA

م

بالْحُورِ

311

هذا هو الحق الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد
 الخاتم النبي واله وصحبه اجمعين اعلان العلم بما تصور
 اما تصديق فالتصور ان لا اله الا الله مع ان يحكم عليها في واثبات
 ولما لم يدل الله على الشرع واما العقل واما العادة فالتصور في
 الشرعيات كتصور المعنى الصلاة هي ذات احرام وكبر وركوع وسجود
 وسلام فتصور التصديق فيها كالصلاة الحرة واجبة والوتر
 ليس بواجب والحد والتصور في العقليات كتصور الحيوان الذي
 العالم هو كل موجود سوى الله والتصور في العالم حادث
 والعالم ليس بقديم فالتصور في العاديات كتصور المعنى
 الطعام والشراب لهو ذات حلو ومز والشرب لهو ذات اسود
 وحمر وما جرى فالتصور في العاديات الطعام معتاد و

الشراب

والشراب ليس بمعتاد وكل واحد منهما يتقسم الى قسمين حرمي
 ونظري فالخمر حرمي ما يدركه العقل لان ما في النظر ما يدركه
 العقل بعد تأمل وعقل فالخمر حرمي في الشرعيات كالصلاة على
 واجبة فالنظري في الشرعيات اقتضاء الطعام من شئ الطعام
 حرام فالخمر حرمي في العقليات الواحد تصفو الاشياء والنظري فيها
 حدوث العالم والخمر حرمي في العاديات الفارحة حرة والطعام
 متناه والنظري فيها شراب السكجيني ممكن للصلاة ثم العادي
 على قسمين معلي وقولي فالقولي الشراب السكجيني ممكن للصلاة
 والقولي كرفع القاعل ونصب المنعول والحكم اثبات امر ونفيك
 وينقسم الى ثلاثة اقسام شرعي وعقلي وعادي فالشرعي خطاب
 الله تعالى المتعلق بافعال المكلفين بالطلب والايابة والوقوع
 لهما في الخطاين جنس يشمل خطاب الله تعالى لعله والمكسبات
 لومين والرجل لاهل بيعة والميد لعدو نياحة الحجاج
 الى الله تعالى فصل يخرج به سائر الخطايات والمتعلق كالجنس
 يشمل ما يتصل ببداهته كقوله تعالى ان الله لا اله الا انا وما

هذا هو الحق الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب

يتعلق بمقتضى ان الله سبحانه يسمع بصير وما يتعلق بافعاله والله
خالق كل شيء وما يتعلق بالجمادات يوم نسير الجبال وما يتعلق
به واتنا نحو قوله تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم وما
يتعلق بافعاله على سبيل الطلب اقموا الصلوة وما يتعلق ما
بافعاله على سبيل الخير والله خلقكم وما تعملون وما يتعلق ما
بافعاله على سبيل الايحاء كقوله تعالى طهوا واشربوا وقول
يا فعل المخلصين افعلوا بشمل القول والعمل والنية فصل اخرج
به جميع المتعلقين ونحو ما يتعلق بافعاله على سبيل الخير والطلب
والاياه وقوله بالطلب والاياء فصل اخرج به ما
يتعلق بافعاله على سبيل الخير وما يتعلق بافعاله على
سبيل الطلب والاياء **ويدخل** في الطلب اربعة المراتب
والدين والتحرير والبراهنة فالاياء طلب الفعل طلب
منه كالايمان بالله وبرسوله وقواعده الاسلام والدين
طلب الفعل طلب غير جازم كسلام الخير ونحوها والتحرير طلب
التي عن الفعل طلبا غير جازم كقراءة القرآن في ركعتين وسجود

والأباحة هي إذن الشرع في الفعل والتترك مقامين ليس أحدهما ترجيح
لأحدهما على الآخر والعرض عبارة عن نصب الشارع إمامة على حكم
من تلك الأحكام الشرعية وهي السبب والشرط والمانع ووضع سببا
وشرطا وما نفعنا لو اجب كالظعر بالنسبة إلى الزوال فالسبب له
الزوال والشرط له العقل والمانع له الحيض والاعضاء ووضع سببا
وشرطا وما نفعنا لنذهب كالناقلة فالسبب لها دخول وقتها
وشرطها العقل وما نفعنا وقت المانع كالحيض والاعضاء ووضع
سببا وشرطا وما نفعنا لنذهب كالناقلة فالسبب لها دخول وقتها
وشرطها العقل وما نفعنا وقت المانع كالحيض والاعضاء
ووضع سببا وشرطا وما نفعنا لغيره كالسبب فيما
هو مما يجوز أن يغرد كآفة الشرعية وشرطها عدم الضرورة
والمانع وجود الضرورة ووضع سببا وشرطا وما نفعنا لغيره كال
الصحة للمنع فالسبب لها اللغو والشرط عدم الضرورة والمانع
وجود الضرورة ووضع سببا وشرطا وما نفعنا لغيره كالسبب فيما
له المقدد والشرط حلول المقدد في الواجب والمانع وقوع المنع

في العلة مثلا فالسبب ما يلزم من وجوده الوجود ومن
عدمه المعدم لذاته كزوال الشيء لوجوب الظهور فيلزم من وجود
الزوال وجوب الظهور بالنظر الى ان الزوال واقعا بالنظر الى غيره
يوجد الزوال ولا يجب الصلوة لانتفاء الشرط وهو العقل او
وجود المانع وهو الحيض وقوله ومن عدمه المعدم لعدم الزوال
بعدد وجوب الظهور فيلزم من عدم الزوال عدم وجوب الظهور
بالنظر الى ان الزوال واقعا بالنظر الى غيره فعدم السبب
يوجد السبب كزوال العقل لتعقيل الظهور فعدم الزوال
العقل ويبقى تعقيل الظهور لوجود السبب الاخر وهو ملائمة
فالتقدير فيه بالذات ارجح الى جعله مقادير فيلزم من عدمه
معا بطرف الوجود في الوجود وفي طرف المعدم في الشرط
ما يلزم من عدمه المعدم من غير تقدير ولا يلزم من وجوده الوجود
لذاته كالحوادث لوجوب الزوال فيلزم من المعدم عدم
وجوب الزوال ولا يلزم من وجوده الوجود وجوب الزوال ولا يلزم
وجوبها بالنظر الى ان الحول واقعا بالنظر الى غيره فعدم

الحول ولا يجب الزوال لوجوب المانع وهو الدين او انتفاء سببه
وهو ملك النصاب فعدم وجوب الزوال لعدم الحول ووجوب
الزوال لوجود الحول بل لوجود السبب الاخر وهو ملك النصاب
او انتفاء مانع وهو الدين والتقدير فيه بالذات ارجح الى
الجملة الاخره فهو يقدر بغيره في المعدم في المعدم ولا يقدر بغيره
الوجود في المعدم ولا في الوجود والمانع ما يلزم من وجوده
المعدم من غير تقدير ولا يلزم من عدمه الوجود ولا يلزم لذاته
كالحيض لعدم وجوب الصلاة فيلزم من وجود الحيض عدم وجوب
الصلاة ولا يلزم من عدم الحيض وجوب الصلاة ولا عدم وجوبها
بالنظر الى ان الحيض واقعا بالنظر الى غيره فعدم الحيض ولا
يجب الصلاة لانتفاء الشرط وهو العقل وانتفاء سببه وهو
دخول الوقت فعدم وجوب الصلاة ايضا لوجود الحيض بل
توافق الشرط وهو العقل وانتفاء سببه وهو الوقت فعدم
وعدم وجوب الصلاة ايضا لوجود الحيض بل توافق الشرط او
سبب فهو حول الوقت فالتقدير فيه بالذات ارجح الى الجملة

بدر

وهو يوجب ربط الوجود في العدم ولا يوجب ربط العدم في الوجود ولا يوجب ربط الوجود في العدم في الوجود ولا في العدم **واما الحكم** العادي فيهما شيان الربط بين الوجود والعدم وجودا او عدم ما بواسطة التكثير مع صحة التخلو وعدم تأخير احداهما في الاخر البتة واثبات الربط بين امرين وجودا او عدمهما جسيم يشتمل على كبري وجوب الظهور لوجود الزوال مثلا وعدم وجوبها بعدم وجوب الزوال ويشتمل العقلي كربط وجود المعوي بوجود العادي على القول بثبوت الاحوال وقولنا وار بواسطة التكثير فصل خرج به المفعول والعقلي فانهم لا يربطون التكثير بربط العادي وقولنا مع صحة التخلو وعدم تأخير احداهما في الاخر البتة قيل بعد ان تمام الخدين على ان الجهل ببعض الصفات يستلزم الجهل بالوصف قيل لا وقولنا مع صحة التخلو اي يصح التخلو فيوجد الاحراق ولا يوجد النار **واما** وجد الاحراق ويوجد الاحراق ولا يوجد النار ويوجد المتكبر ولا يوجد القطع ويوجد القطع ولا يوجد المتكبر ولا يوجد الشئ ولا يوجد النار الاكل ويوجد الاكل ولا يوجد الشئ

وقوله مع عدم تأخير احداهما في الاخر البتة اي في نفسه الخارج هو الذي يثبت البارد ولا البارد هو الذي يثبت الحار عند اجتماعهما **واما** الحكم العادي فيهما شيان الربط بين الوجود والعدم وجودا او عدم ما بواسطة التكثير مع صحة التخلو وعدم تأخير احداهما في الاخر البتة واثبات الربط بين امرين وجودا او عدمهما جسيم يشتمل على كبري وجوب الظهور لوجود الزوال مثلا وعدم وجوبها بعدم وجوب الزوال ويشتمل العقلي كربط وجود المعوي بوجود العادي على القول بثبوت الاحوال وقولنا وار بواسطة التكثير فصل خرج به المفعول والعقلي فانهم لا يربطون التكثير بربط العادي وقولنا مع صحة التخلو وعدم تأخير احداهما في الاخر البتة قيل بعد ان تمام الخدين على ان الجهل ببعض الصفات يستلزم الجهل بالوصف قيل لا وقولنا مع صحة التخلو اي يصح التخلو فيوجد الاحراق ولا يوجد النار **واما** وجد الاحراق ويوجد الاحراق ولا يوجد النار ويوجد المتكبر ولا يوجد القطع ويوجد القطع ولا يوجد المتكبر ولا يوجد الشئ ولا يوجد النار الاكل ويوجد الاكل ولا يوجد الشئ

وفي وجوب المعرفة والنظر أو التصديق أو النظر أوهما معا افعال
 وحقيقة النظر ترتيب امور معلوما على وجه يؤدي الى استلزام
 ما ليس بمعلوم وان شئت قلت يرفع معلومين فصاعدا على
 وجه يوصل الى المطلوب وهذا هو ان يعرف والمعركة الجرم
 على الحق بدليل ويتطلب التعليل وهو الجرم على الحق من غير دليل
 واحتلوا في ايمان المتكلم على نشأة افعال مؤمن غير عاين و
 مؤمن عاين ومؤمن غير عاين اثباتا كما في ما يجب في حق مولانا
 جل وعز وما يستحيل وما يجوز ولكن يجب عليه ان يعرف
 مثل ذلك في حق الوصل عليهم الصلوة والسلام في ما يجب في
 حقهم وما يستحيل وما يجوز فعمما يجب لولانا جل وعز فمن
 التعضيات بعض ما يجوز يجب والا فكما لا يشك في ان
 فم لا م لنا عليه دليلنا علمناه وما لم نعلم لنا عليه دليلنا
 فكلين به **عشرون صفة** وهو على اربعة اقسام **نسبية** و
سلبية ومعانيه **معنوية** فالنسبية واحدة وهي الوجود
والمسلبية خمسة وهو القدم والبقاء والعاقبة والعمارة

في وجوب المعرفة والنظر أو التصديق أو النظر أوهما معا افعال
 وحقيقة النظر ترتيب امور معلوما على وجه يؤدي الى استلزام
 ما ليس بمعلوم وان شئت قلت يرفع معلومين فصاعدا على
 وجه يوصل الى المطلوب وهذا هو ان يعرف والمعركة الجرم
 على الحق بدليل ويتطلب التعليل وهو الجرم على الحق من غير دليل
 واحتلوا في ايمان المتكلم على نشأة افعال مؤمن غير عاين و
 مؤمن عاين ومؤمن غير عاين اثباتا كما في ما يجب في حق مولانا
 جل وعز وما يستحيل وما يجوز ولكن يجب عليه ان يعرف
 مثل ذلك في حق الوصل عليهم الصلوة والسلام في ما يجب في
 حقهم وما يستحيل وما يجوز فعمما يجب لولانا جل وعز فمن

والقيام بنفسه اي لا ينتقل الى محل ولا الى حقيقة والوحدانية
 اي لا ثاني له في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله والمعاني سبعة
 وهي **القدرة** **والارادة** **والعلم** **والحيوة** **والسمع** **والبصر** و
ال كلام **والمعنوية سبعة** وهي كونه تعالى قادرا ومريدا وعلما
وحيا **وسمعا** **وبصرا** **ومكلا** وزيدت الصفة الخامسة كالعدم
 كالعظمة والكبرياء وزيدت الصفة الاثنا عشر وهي على قسمين
 وجودية وسلبية فالوجودية كالخلق والتمزق والسلبية
 كالفقر وحالة ونحوها وهن الصفات تتقسم الى ثلثة اقسام
 منها ما يقال فيه فيه هو وهو صفة الوجود ومنها ما يقال
 فيه في غيره وهي سلبية ومنها ما يقال فيه لا يوهو ولا هي غيره
 وهي صفات المعاني والمعنوية وتتقسم ايضا على ثلثة اقسام
 قسم له وجود في الذات ووجود في الخارج وهي المعاني وقسم
 له وجود في الذات ولا في الخارج وهي السلبية وحقيقة ال
 النفسية هي الخلق الواجبة للذات ما دامت الذات غير معدلة
 بعلة فتكون الخلق الواجبة للذات لا جنس يشتمل النفسية و

في وجوب المعرفة والنظر أو التصديق أو النظر أوهما معا افعال
 وحقيقة النظر ترتيب امور معلوما على وجه يؤدي الى استلزام
 ما ليس بمعلوم وان شئت قلت يرفع معلومين فصاعدا على
 وجه يوصل الى المطلوب وهذا هو ان يعرف والمعركة الجرم
 على الحق بدليل ويتطلب التعليل وهو الجرم على الحق من غير دليل
 واحتلوا في ايمان المتكلم على نشأة افعال مؤمن غير عاين و
 مؤمن عاين ومؤمن غير عاين اثباتا كما في ما يجب في حق مولانا
 جل وعز وما يستحيل وما يجوز ولكن يجب عليه ان يعرف
 مثل ذلك في حق الوصل عليهم الصلوة والسلام في ما يجب في
 حقهم وما يستحيل وما يجوز فعمما يجب لولانا جل وعز فمن

والعقوبة وقولنا ما دمت الذان غير مغللة بعدة فصل اخرج
 به العقوبة وحققة السلبية عبارة عن نفي ما لا يدور به حل
 وعن القدم عبارة عن نفي العدم المسبق للوجود والبقاء عبارة
 عن نفي العدم لاحق للوجود والمخالفة للحوادث عبارة عن نفي
 المماثلة في الذات والصفات والافعال والقيام بالنفس عبارة عن
 نفي الافتقار الى الذات والتفاعل والاعمال والخصوص والوحدانية
 عبارة عن نفي التعدد في الذات والصفات والافعال وان كانت
 تلك الوجدانية هي كون الشيء بحيث لا ينقسم الى امور متفارقة
 في الماهية وقال في الاشهاد وهي الشيء الذي لا ينقسم ولا يح
 يستجزى وحققة للعاني هي كل صفة قامت بحمل اوجبت له
 حكما والتقدير صفة يتأتى بها ايجاد كل ممكن وانعدامه مذكور
 الارادة فتقولنا صفة جنس يشتمل القدرة والارادة والعلم والحيوة
 والسمع والبصر والكلام وقولنا يتأتى بها فصل اخرج به العلم
 والحيوة والسمع والبصر والكلام وبقيت القدرة والارادة و
 قولنا ايجاد كل ممكن وانعدامه فصل اخرج به الارادة وبقيت

القدرة وقولنا يتأتى بها يدخل فيه الممكن الذي علم الله انه لا
 يوجد والارادة صفة يتأتى بها تخصيص الممكن ببعض ما يجوز
 عليه فتقولنا صفة جنس يشتمل جميع الصفات المعاني وقولنا يتأتى
 بها فصل اخرج به سائر الصفات وبقيت القدرة والارادة
 وقولنا تخصيص الممكن فصل اخرج به القدرة وبقيت الارادة
 وقولنا بعض ما يجوز عليه ستة وهي الوجود الجائز بدلا عن
 سائر العدم المحذور والمقدار المخصوص بدلا عن سائر المقادير
 الصفات المخصوصة بدلا عن الصفات المخصوصة بدلا عن سائر الصفات
 والزمان المخصوص بدلا عن سائر الازمنة والمكان المخصوص بدلا
 عن سائر الامكنة والجهة المخصوصة بدلا عن سائر الجهات و
 قولنا يتأتى بها يدخل فيه الممكن الذي علم الله انه لا يوجد و
 العلم صفة يتكفون بها المعلوم على ما هو عليه فتقولنا صفة جنس
 يشتمل العلم والقدرة والارادة والحيوة وبقي العلم والسمع والبصر
 والادراك على القول به وقولنا المعلوم علم ما هو عليه فصل
 اخرج به السمع والبصر والادراك على القول به فانبثا يكتفى بها

تأنيدي

تأنيدي

الموجود والحياة صفة تصح لمقامه بالادراك وتقولنا صفة
جنس يشتمل جميع الصفات وتقولنا تصح لمقامه بالادراك فصل اخرج
به جميع الصفات والسموع صفة يكتف بها الوجودات على ما هو
عليه كذا قايدين سواء ضرورة نقولنا صفة جنس يشتمل جميع
سواء ضرورة سواء الصفات وتقولنا يكتف فصل اخرج به القدرة
والارادة والحيوة وبقى السمع والبصر والعلم والادراك وتقولنا للوجود
فصل اخرج به العلم والبصر والسمع والادراك مثل العلم والكلام
صفة دالة ان لا يبدأ على كل معلوم وتقولنا صفة جنس يشتمل
جميع الصفات وتقولنا صفة دالة ان لا يبدأ على كل معلوم فصل
اخرج به سائر الصفات وبقى الكلام وبقى المعنوية وبقى الحيات
الثابت للذات مادامت الذات معللة بعلة وتقولنا الحال الشائبة
للذات جنس يشتمل الخفية والمعنوية وقوله معللة بعلة
فصل اخرج به النسبية وبقى المعنوية ودليل المعاني الخمسة
الاربعة وهي جميع بالحقبة وجميع بالعدلة وجميع بالشرط وجميع
بالدليل فالجميع بالحقبة على القول بغير الاحوال والجميع بالعدلة

على القول بشؤون الاحوال والجميع بالحقبة هو ان تقول حقيقة
التأدي في الشاهد هو من له القدرة والمريد من له الارادة والعلم
من له علم والحي من له حياة والسمع من له سمع والبصر من له بصر
والعلم من له علم والمذكر على القول به من له ادراك والجميع بالعدلة
هو ان تقول ولكون المحل قادر على قيام القدرة به وكونه مريد
علته قيام الارادة به وكونه علما علة قيام العلم به وكونه حيا
علته قيام الحيوة به وكونه سميعا وبصيرا ومذكرا علة قيام
السمع والبصر والكلام والادراك على القول به والجميع بالشرط
هو ان تقول كون المحل قادرا ومريدا وعلما شائبا ان يكون حيا و
الجميع بالدليل هو ان تقول الدليل دليل القدرة والشخص دليل ال
الارادة والاتقان دليل العلم والاتقان دليل الصفات دليل الحياة
ادلائف بهذا الايج ودليل السمع على طريق بعض المتكلمين الاصول
ودليل البصر الصورة ودليل الكلام الخبر والامر والشيء واعلم ان
الحقبة تسمى الذات والصفات وقيام القوة بعمل واتفاق
المحل بحكم تلك الصفات وعلق الصفة بما يتعلق به يتعلق

مقام النون التشبيه وثانها كره وهو على نوعين استعمالية
وضربية فكلا الاستعمالية تنصب بميزها مفعول المميز
احدا عشر لانهما للعدا بمنزلة مشروان ام تثلثون تقول كره
رجلا فذكره بتقدير اعترض رجلا ام تثلثون فذكر رجلا فذكر
بتقدير اعترض ام تثلثون فذكر الخبرية بميزها مفعول
او مجموع المميز ثلثة ومائة وهي بمنزلة مائة تقول كره رجل
لقيته وكره رجال لقيتهم كما تقول مائة رجل لقيتهم وثلثة
رجل لقيتهم وثالثها لما ين وهي بمعنى كره الخبرية وهي مركبة
من ما في التشبيه واثنين تجعل مفعولها على التاكيد فإين كناية
من كثر فلما كبر ال منهما معنى التشبيه والعدا نحو
لما ين رجلا فندب نعت رجلا على التمييز والاكثر يستعمل مع
من قوله تعالى ولما ين من قرية اهلكتناها وراعيها كن او هي
كناية عن كثر وكثر نحو من كذا ادرها وهي مركبة من ما في التشبيه
والاشارة فصا كناية عن كثر وكثر نحو من كذا ادرها
قوله النوع التاسع كذا ان تشبه اسماء الافعال بعنصرها

زفوه وبعضها تنصب وهي تنوع كذا ان تشبه اسماء
سنة كذا ان تشبه وهي روية وفي اسمها مثل روية زيد
اي اسمها زيد اقول به وهو اسم روية نحو روية زيد اي دعه
ولرؤية زيدان احد هما بمنزلة المان اسم للفعل مثل روية
زيد او الثاني معرب اذ المان اسم للفعل وهو على ثلثة
اوجه احدها ان يكون صفة لثمن مثل سر واسير روية والآخر
والثاني ان يكون حلا نحو سار واسار روية والثالث
ان يكون مصدرا مضافا الى ما بعده مثل روية زيد بمعنى
اسمها زيد وقيل اسم مضاف الى ما بعده وكذلك بله
يستوي بينهما النظم الواحد وجمع المذكور المؤنث لكن
التقدير محتمل كقولك يا رجل روية زيد او يا رجل روية
زيد او يا امرأته روية زيد او يا نساء روية زيد بمعنى يا
يا رجل اسمها زيد او يا رجال اسمها زيد او يا امرأته اسمها
زيد او يا نساء اسمها زيد او يجوز قبله قلب الهماء اذ المان
مصدر اقول به بله زيد بالبحر قول دونك وهو اسير خذ

هو طلب الصحة امراريا بعد تباها والقدر والارادة
معلقتان بجميع الممكنات واحتلوا اهل السنة والجماعة هل يتعلق
القدر والارادة على الممكن المعلوم على القوانين والممكنات هي على
اربعة اقسام ممكن معدوم بعد وجوده وممكن موجود بعد
عدمه وممكن سوجد وممكن علم اللهاته لا يوجد اما الممكن
الذي وجد وانقض فلا حلاق في تعلق القدر والارادة به
اما الذي يمكن الذي سوجد فلا حلاق في تعلقها به واما
الممكن الذي علم اللهاته لا يوجد في القدرة المتكونة لا يتعلق
بها اتفاقا وتند شيئا يتعلق به الارادة والعلم ولا يتعلق به
القدر **والعلم والكلام متعلقهما** واحد في الواجب والنايزو
المستحيل والوجود وهو لا يتعلق بشئ **والبحر والسمع والبحر**
متعلقهما واحد وهو الموجودات والواجبات والنايزوات
يتعلق بالقدر والارادة ومتعلق بالسمع والبحر عموما و
خصوصا من وجه يجمعان في الممكن الوجود وتقره القدرة
والارادة بالممكن المعدوم وتقره السمع والبحر بالواجب و

تعلق القدرة على شئ في العلم

يتعلق بالقدر والارادة والعلم والكلام عموما وخصوصا
مطلقا فالعلم والكلام يشتركان في القدرة والارادة في الممكن و
يزيدان عليهما بالواجب والمستحيل ويتعلق بالسمع والبحر
العلم والكلام عموما وخصوصا مطلقا يشتركان في العلم والكلام في
الواجب والنايزوات الموجودات ويزيدان عليهما بالمستحيل و
الممكن المعدوم ويتعلق بالقدر والارادة والسمع والبحر والعلم
والكلام عموما وخصوصا مطلقا فالعلم والكلام يشتركان في
القدرة والارادة في الممكن ويشتركان بالسمع والبحر في الموجودات
الواجب والنايزو ويزيدان على القدرة والارادة بالواجب والمستحيل
ويزيدان على السمع والبحر بالمستحيل والممكن المعدوم **وعما**
يستحيل في محله تعلقه بشئ **وهي ضد العشر من الاولى**
والسنة بالصدقه الدفوي وانواع المناهاض على ما تقر في
المنطق اربعة الضدان والتضاد والتشاكبان والعدم
والملكه ويزداد ايضا النظائر وللان فالضدان هما المعين
المتباينان الموجودان اللذان بينهما غاية الخلاف ولا يتوافق

عقلية احد على عقلية الاخر كاليابض والسواد والقيضان
عبارة عن شيئين امر او نفيه كوجود زيد وعدمه في الزمان
الواحد مثلا والتضادان هما الامران الشويتان اللذان
يتمان غاية الخلاف ويتوقف عقلية احدهما على عقلية الاخر كالابوة
والبنوة والعدم والملة والملاكة عبارة عن شيئين امر ونفيه عما
من شأنه ان يتصور به كالبحر والعين فالبحر وجودي وهو الملاكة
والعين نفي عما من شأنه ان يتصور به والمثلان هما الامران في
الزمان ينفي عنهما شيئا وتساويهما والضدان لا يجتمعان ولا يرتفعان
مثالهما كاليابض والسواد فلا يجتمعان وقد يرتفعان بجوارز
يكون لجرم لا سواد ولا ابيض بل الاحمر والاحمر والاحضر وقد لا
يجتمعان وقد يرتفعان بارتفاع المحل كحركة والسكون فلا يكون
ان يكون لجرم لا ساكنا ولا متحركا وقد يرتفع الحركة والسكون
بالانزعاج ثم وكن السكون ضد الحركة كاليابض ضد السواد وقد
يرتفعان بارتفاع المحل والقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان بل
بارتفاع المحل كوجود زيد وعدمه والمثلان لا يجتمعان ولا يرتفعان

الضادان ينفي عنهما شيئا وتساويهما
والضدان لا يجتمعان ولا يرتفعان
مثالهما كاليابض والسواد فلا يجتمعان وقد يرتفعان بجوارز

يرتفعان وقد يرتفعان بارتفاع المحل والحدان قد يجتمعان
وقد يرتفعان وهو كاليابض والنعور لندي والتضادان
لا يجتمعان ولا يرتفعان وقد يرتفعان بارتفاع المحل والعدم
ضد الوجود والتقدم ضد الخسوف والبقاء ضد حطو والعدم
والمحاللة للحوادث ضدها المحاللة ووجه المحاللة للحوادث
شدة وهو قول المنصور بان يكون جرمها اوتنا ضد ذات العقلية
قدرا من الزمان او يكون عرضا يقوم بالزمان او محادا له او
مرتثما في حياته او يكون في جهة الجرم وله هو جهة او
يتخذ مكان وزمان او يتصور بالحرف والكبر او يتصور
بالاشراحي في الافعال والاعمال وكذا يستحيل عليه تعالى ان
لا يكون قائما بنفسه بان يكون معه تقوم محلي او يحتاج الى
مخصص وكذا يستحيل عليه ان لا يكون واحدا بان يكون مركبا
في ذاته او صغائلا وافعالا او يكون له تماثل في ذاته
او صفاته او يكون معه في الوجود موخر في فعل من
الافعال وكذا يستحيل ايضا عليه تعالى العجز عن تمكين ما

والله اعلم
وقد يرتفعان بارتفاع المحل
والعدم ضد الوجود

سليم

فانما نشي من العلم مع كونه لوجوده اي عدم الازالة
تعالى ومع انه هو يا والغلبة او يا تعليلا والطبع وكذا
يستعمل عليه تعالى الجمل وما في معناه بمعلوم ما وتوالت
والتي والهم واضداد الصفات المعنوية واضحة من هذه
والتي بالنفس ضد الاعتقاد والمحل والخصص والوجدانية
ضد ما تعدد في الصفات والافعال والقدرة ضد ما العجز وال
الارادة ضد ما عدم الارادة والذهوا والغلبة او بالتعليل
او بالطبع والعلم ضد الجهل والنقص والكل والوهم والخيالات
والنظر والاعتقاد واليقين ضد ما اللون والسمع ضد ما الصمم او
يسمع بخارجه والبر ضد ما التي او يري بالحدقة والكلام
ضد ما اليكم او تعلم بالمرور والصور واضداد الصفات المعنوية
واضحة من هذه فكذا كونه كما ذكر كونه عاجزا وكذا كونه
منه كونه غير مريد او داهلا او ناسيا او غافلا او غلبة او
طباعا وكذا كونه على كونه جاهلا او ظانا او غافا او واهيا او
ناسيا او ناظرا ومعتقدا وكذا كونه حيا كونه ميتا وكذا

سوى عالما سمي كونه حيا او سمع بخارجه وكذا كونه
بصيرا كونه عاميا او يري بحدقة وكذا كونه متكلما كونه ناسيا
او متكلما بالخرز او الاصوات **واما الجاني** في حقه تعالى **مفعل**
كالمكنا **وتركة** وبالحملة فكل ما يرجع الى الفعل فهو جاني
قد اختلفت المعتزلة في ما وجوا على الله تعالى تبارك وتعالى مراعاة
الصلاح والاصح والשוב والعقاب واحالوا الكفر والمعاصي
الروية **واما برهان وجوده تعالى فحدوث العالم والبرهان**
لعموم الدليل ويقال له الدليل ونفس الدليل ووجه الدليل والوجه
الذي يدل عليه الدليل فالدليل العالم ونفس الدليل حدوثه ووجه
الدليل فتقارن الى موجودا ووجهه والوجه الذي يدل عليه الدليل
استحالة وجوده من غير موجود والعالم مركب من جوهر فرد
عرضي ودنيا الصرفة شدة طرق الاولي للوجود فلا يحل اما ان
يكون قائما بمقتضى فهو العرضي والا فهو ذات مولانا جل وعز
والثابتية المكنى لا يحلوا اما ان يكون في محل فهو العرضي ثم لم
لا يحلوا اما ان يكون ان يعلى التسمية او لا فان قبل التسمية فهو

في قوله تعالى
ما من شيء الا
عندنا خزائنه
وما ننزله الا
بقدر معلوم
فانما هو
العرضي

للمسألة والألوهي فهو الجوهر ثم العرض لا يحلوا ما يكون
مشروطا بالجوهر ولا فان كان مشروطا بالجوهر فهو القدرة ولا
الارادة والعلم فان لم يكن مشروطا بالجوهر فهو الاكوان الاربعة
والالوان والشمس والقمر والروائح فالاكوان الاربعة هي الارض
والافلاك والحرارة والبرودة والاشياء الممكنة انما ان يكون
متخيلا وقائما بمتخيلا فان كان متخيلا فهو الجوهر وان كان
قائما بمتخيلا فهو العرض وان لم يكن متخيلا او قائما بمتخيلا
فهو العقول المفارقة والنفس البشرية وحدوث العالم
متوقف على رابعة اركان الاوثان زائدا والثاني حدوثه
والثالث ملازمته والرابع استتاله حوادث لا لا والحقاق
بيان توقعه على ذلك اننا اردنا ان نستدل على حدوث
الاجرام بحدوث الاغراض فيكره المحقق وجود العرض فحقنا الى
اشياء له فاذا ثبتنا فحقنا الاوثان حدوثه نستدل باحد
اللازمين على ختمهم فحقنا الاستتاله حوادث لا لا والحقا
اللازمين انما ان نستدل الى ما به شتم حدوثه انما ان نستدل

على رابعة اصول الاول استتاله قيامه بنفسه الاصول الثاني
استتاله استتاله الثالث استتاله كونه وظهوره الرابع استتاله
عدم القديم وبيان توقعه على ذلك اننا اردنا ان نستدل
على حدوثه وهو ان يوجد بعد عدمه او بعدم وجوده
فوجوده بعد عدمه متوقف على ثلثة اصول وهي استتاله
قيامه بنفسه واستتاله استتاله واستتاله كونه وظهوره
لانه انما ان يكون يطر لا من محل ومن محل فان طر لا من محل
لزومه قيامه بنفسه قبل طر له وان كان في محل فلا يحلوا ما ان
يكون ذلك المحل بنفسه او غيره فان كان ذلك المحل بنفسه لزوم
كونه وظهوره وان كان بغيره لزوم استتاله فوجوده بعد
عدمه هو نفس حدوثه وعدمه بعد وجوده متوقفا ايضا
على رابعة اصول وهو استتاله قيامه بنفسه واستتاله
استتاله واستتاله كونه وظهوره واستتاله عدم القديم لانه
انما ان بعدمه لا في محل والى محل فان انعدمه لا في محل لزوم قيامه
بنفسه بعد عدمه وان ينعدم المحل لا يحلوا ما ان يكون ذلك

المحل نفسه او غيره وان كان ذلك المحل بنفسه لزوم كونه وور
 ظهوره وان كان بغيره لزوم انتقاله فيحصل من هذه ان
 حدوث العالم يتوقف على سبعة اوصول الاول اثبات زائده
 والثاني حدوثه والثالث استحالة انتقاله والرابع استحالة
 انتقاله بكونه وظهوره والخامس استحالة عدم القديم
 والسادس ملازمته والسابع استحالة حوادث لا اول لها
 فدل على اثبات الزائده ما يجد الانسان في نفسه من الالام في
 الحر والمرض والحر والبرد فهو حروري ودليل استحالة انتقاله
 بنفسه لان العرض جهة والصفة لا تعقل بدون موضوعها ودليل
 استحالة انتقاله لانه لو انتقل لزوم ان يقتضي الانتقال الاخر
 وذلك الانتقال يقتضي الانتقال ويلزم الدور والتسلسل وايضا
 الانتقال معين والعرض معين فلو انتقل بانتقال لزوم قيام المحل
 بالمعنى وذلك لا محال ودليل استحالة كونه وظهوره خلافا لكونه
 التي السكون حين الحركة او كونه الحركة حين السكون لزوم اجتماع
 الضدين وبيان ذلك ان حقيقة السكون شئ لزم في العجز

استحالة قيامه بنفسه

مستقيمة الحركة انتقاله عن الخيز فلو سكن لجرم حين الحركة او
 تحرك حين السكون لزوم اجتماع الضدين وهو متحرك وساكن وذلك
 باطل ودليل استحالة عدم القديم خلافا لوامكن ان يلحقه القدم
 لا انتقاله عنه القدم فيكون حادثا او الغرض انه قديم ودليل ملا
 ملازمته خلافا لانه لا يعقل جرم لا متحرك ولا ساكن فهو حروري و
 دليل استحالة حوادث لا اول لها خلافا لانه لا يمكن ان يكون
 لازم وجا ولا فردا او زوجا وفردا وهو باطل لما يلزم عليه من
 اجتماع الغضين وبطلان ان يكون زوجا وفردا لما يلزم عليه من
 اجتماع الغضين وان كان زوجا فقد تنافي فان كان فردا فقد
 تنافي فاذا علم هذا فقولنا وجدنا ان العالم مركب
 من جوهر واعراض ووجدنا العرض تارة توجد وتارة تنعدم
 وهذا يقير والتغير دليل لحدوثه ووجدنا الاجرام تدور في
 الاعراض وملازم لحدوث حادث وخرج لنا ان العالم حادث
 وان كان حادثا اما ان يكون له محدث او لا فان كان له محدث
 فهو للطلوب وان لم يكن له محدث ايما موجود بل حادث

نفسه لزوم ان يكون احد الامرين **النشأ وبين مساويا** **واحد**
ارجح عليه بلا سب وهو محال واحد الاخرين **النشأ** وان وهو
 الوجود بدلائل عدمه والتقدير المحصور بدلائل سائر المقادير
 الزمان المحصور بدلائل سائر الازمنة والمكان المحصور بدلائل
 سائر الاماكن والصفة المحصورة بدلائل سائر الصفات والصفات
 المحصورة بدلائل سائر الجهات **هذه ان عدمه والوجود**
مساويان بالنسبة الى الامكان فان قلنا ان عدمه ارجح فلا يكون
 ترجح المرجح على التراجع من بان اخرى **فلا يكون** **فعل وهو** **اشر**
 قال على اربعة اسماء وهو كونه تعالى قادرا ومريدا وحييا وخالقا
 والاسماء تدل على الصفات وهي القدرة والارادة والعلم والحيوة
 والصفات تدل على الذات **واما برهان وجوب عدمه** **لله تعالى**
لانه لو لم يكن قدما لكان حادثا فيقتضي ان يحدث قبله
الدور والتسلسل **في بيان الملازمة** اغتزار الموجودات في القديم
 والحادث فان كان قدما خلقوا لطلوب فان كان حادثا فيقتضي
 ان يحدث فتم استغنى الكلام الواحد **شاهدا** ان يكون اشر له اولا

فان كان اشر له لزوم الدور وان لم يكن اشر له لزوم التسلسل وان
 الدور والتسلسل هما الا لا يلزم عليه في الاو من تقديم الشيء على
 نفسه بموتبتي او مراتب او تأخير عنها وبيان ذلك ان لو فرضنا
 ذلك بين شيئين فيجب ان يتقدم عليه لانه فاعلم وجب ان يتأخر
 لانه متفعل عليه فيجب ان يتأخر عنه ولما يلزم عليه في الثاني في
 التسلسل من الزمان وعدم التعارض وبيان ذلك ان وجود العالم
 مشروط بانتفاء العدار الواحد قديم والغرض انه غير متناه فيكون
 وجوده مستحيلا ووجوده محتمل بالتسلسل وهو محال **واما برهان**
وجوب البقاء لله تعالى **فلا لانه لو امكن ان يلحقه عدمه لانتفى**
عنه الوجود **لكن وجوبه خير يصير واجبا جازيا لا واجبا**
لجائزا لا يكون وجوبه الا حادثا كذا قد سبق من باب وجوب
قديمه وبيان الملازمة ان وجوده يصير جازيا لا واجبا وان
 كان جازيا جازان يلحقه عدمه واذا جازان يلحقه عدمه جازان
 يستلزم عدمه كان حادثا وان كان حادثا اقتضى ان يحدث ولزوم
 الدور والتسلسل **وحقيقة الدور** توقفا الشيء على ما يتوقف عليه

عليه اما بموت شي او مراكب والتسلسل هو ترتيب امور غير متناهية
واما برهانه وجوب محالته تعالى للحوادث فلهذا لو مثل شيئا منها
لكان حادثا مثلها وهو محال لما سبق وجوب قدمه وبقيانه
بيان الملازمة ان المتولين هما الامرين المتساويين في جميع صفات
النفس فيما يجب وما يجوز وما يستحيل فلو مثل شيئا منها كان حادثا
مثلها وان كان حادثا افتقر الى حدث ويلزم الدور والتسلسل هذا
على الجملة واما على التحصيل فلو مثل شيئا منها بان يكون جزءا عيب
تأخذ ذاته العلية قدام الغرض كان حادثا مثلها وان كان
حادثا افتقر الى حدث ويلزم الدور والتسلسل واما لو مثل شيئا منها
بان يكون عرضا لا افتقر الى محمول يقوم به واذا افتقر الى محمول كان حادثا
واذا كان حادثا افتقر الى حدث ويلزم ما تقدم ولو مثل شيئا منها
بان يكون في الجهة العدم او محاديا لواقع شيئا في جهته او له هو
جهة او يتحدد بزمان او زمان او يتصور ذاته العلية بالحوادث
او يتصور بالحرف او الكبير ويتصور بالاعراض في الافعال والاحكام
لكان حادثا وافتقر الى حدث ويلزم الدور والتسلسل واما بطلان

وجوب قيامه تعالى بنفسه فلهذا لو احتاج الى محمل لكان حادثا
والصفة لا يتصور بصفان للعيان والمعنوية ومولانا جل و
عز يجب انصفانها فلهذا برهما فليس بصفان ولو احتاج الى محمل
لكان حادثا وقد قام برهانه على وجوب قدمه تعالى وبقيانه
واذا كان حادثا افتقر الى حدث ويلزم الدور والتسلسل واما
برهانه وجوب الوحدانية لله تعالى فلهذا لو لم يكن واحدا
للمزم ان لا يوجد شيء من العالم المزمع **فحين** فاعلم
ان اقسام الوحدانية اربعة واحدة لا يتجزئ ولا يتجزئ ولا يتقسم
ولا يفتقر الى محمل ولا الى محصى وهو ذات مولانا جل وعز وواحد
لا يتجزئ ولا يتجزئ ولا يتقسم ولا يفتقر الى محمل ولا يفتقر الى محصى
وهو الجوهر وواحد يتجزئ ويتجزئ ويتقسم ولا يفتقر الى محمل
ولا يفتقر الى محصى وهو الجسم وواحد لا يتجزئ ولا يتجزئ ولا
يتقسم ولا يفتقر الى محمل ولا الى محصى وهو العرض ووجه الوحدانية
ثلاثة وحدانية الذات ووحداية الصفات ووحداية
الافعال فوحداية الذات تنفي الكم المتصل والكم المتفصل فبيان

الكمال المتصل ان لو فرضنا انهما تركب من جزئين فصاعدا فلا يخلو
 اما ان يقوم صفة الالوهية بكل جزء او تقوم بالعضوا وتقوم
 بالجميع باطل ان تقوم بكل جزء لما يلزم عليه من تعدد الالوهيات
 وسيأتي بطلان ذلك في نفي الكمال المتصل وباطل ان تقوم بالعض
 لما يلزم عليه من التخصيص وبطل ان تقوم بالجميع لما يلزم عليه من
 انقسام ما لا ينقسم وبما ان الكمال المتصل ان لو فرضنا الهيئ عامي المتك
 والارادة وفرضنا للربك اما ان يتعاضدا على ايجادها او يختلفان فان
 اتعاضدا على ايجادها فلا يخلو اما ان يتعاضدا على ايجادها او اختيارا فان
 اتعاضدا على ايجادها يلزم جبرهما فانما اتعاضدا اختيارا فلا يخلو اما ان
 يوجد احدهما مع وجود الآخر او غيبه اي بعض جوهر باطل ان
 يوجد ما وجد الآخر لما يلزم عليه من تحصيل الحاصل وباطل ان
 يوجد غيبه لما يلزم عليه من انقسام ما لا ينقسم وان اختلفا بان
 اراد احدهما ايجادا والآخر عدمه فلا يخلو اما ان يتخذ ارادة
 او لا يتخذ ارادة او يتخذ ارادة احدى دون الثاني وباطل
 ان يتخذ ارادة لما يلزم عليه من اجتماع التعضين وباطل ان

يتخذ ارادة احدهما لما يلزم عليه من مجزأ حاحبه عجزه لانه مثله
 واذا لم يجزها بطلت الوهيتها واذا بطلت الوهيتها لم يبق
 مع وجودنا ونفينا مع تحقيق وجودنا بحال منزه الهيئ
 فالتشريح **وحدانية الصفات** تنفي التعدد في الصفات بان
 يكون قادرا بقدر واحدة ومريد بارادة واحدة وعلا يعلم واحد
 وحيا بجميع واحدة وسميعا بسمع واحد وبصير ابصر واحد مدركا
 بادر كل واحد ومكلاما بكلام واحد فلو فرضنا بقدر آخر
 للزم اجتماع الثلثين في محل وتحصيل الحاصل في التعدد وكذا لو فرضنا
 بقدر آخر في ارادة ثانية وعلا ثانيا ولو فرضنا حياة ثانية
 للزم اجتماع الثلثين في محل ولا تحصيل الحاصل في التعدد لان الحياة
 لا تتعلق بشئ ولو فرضنا سمعا ثانيا وبصيرا ثانيا وادراكا
 ثانيا وكلاما ثانيا للزم ما تقدم ووجدانية الافعال انك لا
 خالق الا الله ودليل وحدانية الافعال ما تقدم في وحدانية
 الذات من دليل الشان وبما ان ذلك ان لو فرضنا جوهر الواحد
 والمذهب في الافعال ثلثة مذهب الجبرية ومذهب القدرية

ومذهب أهل السنة والجماعة قديم الجبرية وجود الأفعال كلها
بالقدرة الأزلية فقط من غير مقارنتها بقدرة الخادثة فقط ما
مباشرة أو تولد ومذهب القدرية وجود الأفعال الاختيارية
بالقدرة الخادثة فقط مباشرة أو تولد ومذهب أهل السنة والجماعة
كلها بالقدرة الأزلية فقط مع مقارنتها بالقدرة الخادثة
لأن تأثيرها ولا مباشرة وهو ما كان ذا حلا في محل ولا تولد وهو ما كان
خارجا من محل وحيل حقيقة التولد وجود حادث عن مقتدرين
بالقدرة الخادثة والمقدور الحركة والسكون والنظر والد والذكر
والكسب مبان عن تحت القدرة الخادثة بالمقدور في محلين من
غير تأثيرها وأما برهان وجوب اتصافه تعالى بالقدرة الأزلية
والعلم وحيوه وكونه تعالى قاهر ومريد وعلما وحيًا خلافة
لما انتهى شيء من مطلقا وجد شيء من حوادث وبيان الملازمة
أن وجود العالم متوقف على كونه قادرا وكونه قادرا دل على القدرة
واحتصاصه بما هو عليه دل على كونه مريدا وكونه مريدا دل
على الإرادة واتقان التصرف على كونه علما وكونه علما دل على

العلم

العلم وكونه قاهرا بقدره وكونه مريدا بأرادته وعلما بعلمه
دل على كونه حيا وكونه حيا دل على الحيوة لأنه شرط وجوده الله
الطمان دل على الذان وتدل بوجوده شيء على وجوده اسماءه
وبوجود اسماءه دل على شئونه أو صافيه وشئونه أو صافيه
دل على وجود ذاته لأنه محال أن تقوم الوصف بنفسه وأما
برهان وجوب السمع لله تعالى والبحر والكلاب وكونه سميعا
وبصيرا وعلما فالكتاب والسنة والجماعة فأما الكتاب فنقول
أن الله سميع بصير وكلم الله تعالى موسى بكلامه وأما السنة فنقول
صلوات الله عليه وسلم يا أيها الناس ادعوا على أنفسكم فأما قوله لا تدعوا
ضمنا ولا عينا ولا غائب ولكن سميعا بصيرا وهو معكم وأما الاجماع
فاجمعة الأئمة أن الله بغير سمع بصير متكلم وأيضا لو لم يتصور
بهم أنهم ان يتصور ما خذروا بها وهي تعالى وبیان الملازمة
أن المحل القابل بشئ لا يحلو عنه أو عن ضد فاضدادها آفات
ونقص وهي كالضم والهي واليك ونقص على الله تعالى محال وأما
كاد دليل العتله هنا ضعيف لأنه لا يلزم أن يكون كل ما كان كمالا

في التأنيد كما لا في الغائب لا يتروك لا للثبات فاشتهر في حقنا
 كمال وجه في حق الله تعالى نقض وأما برهان كون فعل الممكنة أو
 تركها جائز في نفسه تعالى فلا أنه لو وجب عليه تعالى شيء منها
 عقلا أو استعمال عقلا لا تغلب الممكنة واجبا أو مستحيلا وذلك لا
 لا يعقل وبيان ذلك ان حقيقة الواجب ما لا يمكن في العقل بقية
 وحقيقة المستحيل ما لا يمكن في العقل بثبوت حقيقة الجائز ما يمكن
 في العقل بثبوت رتبته فلو فرض شيء من الجائز في الصلاح
 والاصح والشواب والعقاب واجبا او فرض شيء من الجائز في الكفر
 والمعاص والرؤية مستحيلا لا تغلب الحقيقة وانقلاب المقائض مستحيل
 ففرض الجائز واجبا أو مستحيل محال وأما برهان الرسل عليهم الصلاة
 والسلام فيجب في حقهم الصدق والامانة والبلغ ما امر به الله
 للملوك ويستحيل في حقهم اعداء هذه الصفات وهي الكبر والخيانة
 بغض شيء مقامهم الله عنه تعزيبهم او كراهة وكنهات شتى مما
 امروا باصلاحه للملوك ويجوز في حقهم عليهم الصلاة والسلام
 ما هو من الاعراض البشرية التي لا تنافي اليه نقض في مرتبته

العلمية كما نرى ونحصى فاعلم ان بقا ستة مطالب الاول ما
 يجمع فيه الصدق والامانة والبلغ والشاغل ما يجمع
 على نفيه الصدق والامانة والبلغ والثالث ما يجمع على نفيه
 الصدق والامانة والرابع ما يجمع على نفيه الصدق والبلغ
 الخامس ما يجمع على نفيه الامانة والبلغ والسادس ما يجمع
 به كل واحد من الواجبين الثلاثة على صاحبه وأما حقيقتها
 فاعلم اولاً ان الكلام هو الذي يحتمل الصدق والكذب فادرس
 بحسب مقتضى لادانها ويحتمل الخير والشر فالحق هو الذي
 يحتمل الصدق والكذب لذاته فقولنا الخير هو الذي يحتمل الصدق
 والكذب لذاته فحصل محرج بقيد الاحتمال الانشائية كالأمر
 الشر والامتناع والتمني والعرض والتعريض والتدبير وحل
 فيه ثلاثة اقسام الاول ما يحتمل الصدق والكذب بمطلقات سواء
 بالنظر الى صورة نسبة او الى ما ذاته كقولنا العصوم من الكذب
 فلا أنه من اهل الجنة او غلان من اهل النار والثاني ما يحتمل الصدق
 والكذب بالنظر الى صورة نسبة فخطا وأما بالنظر الى ما ذاته

الواو والرفع الحروف والابتداء فيقع ما بعد ما مبتدأ
وغير محذور وعلى اللزوم السكتة حذر اسمها ما كولا
تيل الحروف فير ما كولا اذا لم يأت بمعني الى و في قهايين الى
وجها ان احد ما ان بعد ما تدخل فيما قبلها والثاني انما
تدخل على ظاهره دون النظر حلا في الالف كقول الشاعر فلا
والله لانتق فتحتك يا ابن ابي يزيد **قوله حاشا**
من وحلا فمن الملة للاستثناء وهو اخرج شيئا من
حكمه يتناول فيه واذا جرت بهما يا بعد ما تكون حرفا مثل
جاء القوم حاشا زيد او خلا زيد او دوزيد او اذ انت
بها ما بعد ها او ما بعد عليها المصدرية تكون فعلا
وناديا مفعلا مثل جاء القوم حاشا زيد او دوزيد او
ما حلا زيد اي قد يعجزهم زيد مثل ما فعل القوم زيد
قد فعل بعضهم حاشا فعلا بمعنى التنزيه فتصحب
كقول بعض العرب اللسان اغفر لي ذنوبي ولني سميع حاشا
الشيطان او بمعنى جانب مثل جاءني القوم حاشا زيد اي

جانب بعضهم زيد **قوله النوع الثاني هو ما بعد الالف**
وسمع الخبر وهي ستة احرف وان كان واكن وليست
ولتعل فهذه الحروف تدخل على الابتداء والبر وتسبق
الابتداء وترفع الخبر فتسمى الحروف المشبهة لكونها مشابهة
للفعل من حيث كونها ما من ثلاثة احرف فصلا او وجد
منها معنى الفعل كقول الشاعر اتانا جدي من دوان محمد
على الرشيد فان وان هما التحقيق الا ان السورة مع
اسمها وخبرها الملام تام مفيد بحلا ان المفتوحة فانها
مع اسمها وخبرها من حكم المفرد واذا قلت زيد قائم وقد
افردت به ما قدرت بقولك زيد قائم بعد زيادة التاكيد
واذا قلت بلغني ان زيدا قائما لم ينعى بلغني قيام
زيد لانها تعامل معاملة المصدر او قومه ما موقع المزد
وتكسر ان اذا وقعت ان في ابتداء الكلام كقوله تعالى ان
الله وملائكته يصلون على النبي وبعد القول كقوله نبي
اني منزلهما عليك وبعد الوصل مثل جاء الذي ان اياه

خوه ونكر ارضها اي خذها وجوهره ولازم للامانة فلما
اضوف الى طاء الخطاب سلب منه معنى الخطاب ويسمى اسما
للفعل **قوله يليل** وهو اسم الزم نحو عليك زيدا اي
الزمية فعلى جرو وجار فاضوف الى طاء الخطاب فانتقل
معنى الاستعلاء الى معنى الزم فعار اسما للزم **قوله**
وها وهو اسم جوه كقوله تعالى هاهنا اقرأ كتابية اي
خذها وهو مركب من الهمزة كما في عليك وينصرف كما يتصرف
عليك وقد نال حقه طاء الخطاب مكان الهمزة وينصرف
تصرف عليك **قوله حيدل** وهو اسم انثى نحو حيدل الى
الشم اي ايتها واحدا ان حيدل مركب من حي وهاء شمة
جعل اسما للانثى نحو حيدل الصلوة اي انت الى الصلوة
وبجوز قلب الهمزة كما قال المؤذن مثل حيدل الصلوة وجاز
استعمل حي واحدا بمعنى اقبل مثل حي على الصلوة و
الرابعة منها ثلث كاتات هي هيات وهو اسم بمعنى
بعد مثل عيها لما توقعوا اهلها هي هيت تعلبت

الياء الفاعل تحركها وانفتاح ما قبلها فصار هي هيات
بفتح التاء عند اهل المحاج وكسر عند السد وبنو تميم
ومنها من يضيها **قوله ويستان** وهو اسم بمعنى افترقا
نحوستان زيدا ومرت الياء افترقا وقد تدخل ما الموصول
فيها ولها مثلستان ما بين السماء والارض **قوله**
وهواسر بمعنى سرع نحو سرعان زيدا اي سرعان زيدا ويجوز
في فاء فعله حركات الثلاثة الضم والفتح والكسر ولكن ال
الثانية انصح **قوله النون العاشر افعال الناقصة** **رفع**
الاسم **وتنصب** الخبر وهو ثلاثة عشر فعلا اي هذه الافعال
تدخل على المبتدأ والخبر فرفع المبتدأ وتنصب الخبر
فمثل الاول اسما والثاني خبرا وكل ما جاز ان يقع خبرا
لمبتدأ وتقع خبر لمبتدأ الافعال الا الظرف فان نصبه
على الضميمة فقط مثل كان زيد حلفك واذا اجتمع موصوف
ونكرة فالنكرة احو او معرفتان فانثى محبة مثل كان
زيد اهلك وكان احوك زيد **قوله وكان** وهو للماض نحو

الوماذاته فقد يحتمل صدقه كقوله تعالى ان المتقين في جنات
وتسرعون وكقول القائل الاثنان اكثر من الواحد ونحوه من الضرورة
وكذا لا يمتنع ان الضرورة كقولنا المعالج حادث والله موجود
والله تعالى قديم والثالث ما يحتمل الصدق والكذب بالنظر الى ما
قاله فقط واما بالنظر الى امر زيد فقد يحتمل كذبه كقول العشرة
الا رادة لا يتعلق بالحرف والعاصي والمتافق والقدح الحادث مؤ
مؤثر وكقول القائل الاربعة اقل من الثلاثة ونحوه من الضرورة
ويدخل في قولنا لادان التسمان الاخران كما يدخل في الاول وهو
ما يحتمل الصدق والكذب مطلقا ويخرج به الامر شخصيا كالمع
الطعام فبالنظر الى ما ذاته لا يحتمل الصدق والكذب لانه انشاء و
بالنظر الى امر زيد فقد يحتمل الصدق اذا فهم منه حلوص المؤد
ويحتمل الكذب اذا فهم منه الترياء او عدم ما يؤكل والافاء ما لا
يحتمل الصدق والكذب لادانته وهو ما يشتمل الامر نحوهم و
اقتعدوا تعاهي نحو لا تقم ولا تعبد والاستهلام والتخني و
يشتمل التسمية الاخرين من الحسام لخبرية الثلاثة وخولنا لذاته

يخرج به التسمان لاخره فان عدم احتمالهما الصدق والكذب
لادانتهما بل لا مزال يد فقد يحتمل صدقه كما اذا فهم منه حلوص
المؤدبة ويحتمل كذبه اذا فهم منه مجرد الترياء او عدم ما يؤكل
والصدق مطابقة الخبر لما في نفسه الامر سواء حاله الاعتقاد ام لا
كما لا قول بالرسالة ان حصل من المؤمن فهو صدق ووقفا اعتقاد
وان حصل من المنافق فهو صدق وحال الاعتقاد والكذب عدم
مطابقة الخبر لما في نفسه الامر سواء ووقفا اعتقاد ام لا كعدم العلم
ان حصل من الغلام سقي فهو كذب ووقفا الاعتقاد وان حصل من
المسقي في موضع يحار فيه فهو كذب وحال الاعتقاد والامانة و
التبليغ حفظ الجوارح الظاهرة والباطنة من التلبس بما يجر منه نهي
تحريم او كراهة والحيانة والكتمان عدم حفظهما من ذلك واما
المطلب الاول فهو ما يجمع فيه الصدق والامانة والتبليغ كتبليغ
الرسول بالامر وبسيفه للخلق واما المطلب الثاني فهو ما يجمع على
فيه الصدق والامانة والتبليغ ايضا يجمع الثلاثة في نبي تدبر
شيء مما امر وبسيفه او تغير معناه عما فعله الصدق لانه

مطلب
ثاني

لأنه كذب وتغيبه الامانة لانه معصية وتغيبه التبليغ لانه
كتمان واما المطلبان لك فهو ما يجمع على تغيبه الصدق والامانة
فيهما عموم وخصوص من وجه اي يجمعان في نفي الكذب عمدا او
بزيادة او امرا بتبليغه او بغير معناه عمدا فتغيبه الصدق لانه
كذب وتغيبه الامانة لانه معصية ولا يتغيبه التبليغ لان تعلق
التبليغ بالمأمور بتبليغه فلا تنفي ما زاد عليه واما المطلب الرابع فهو
ما يجمع على تغيبه الصدق والتبليغ فيهما عموم وخصوص من وجه
يجمعان في نفي تبديل بعض ما امروا به بتبليغه نيايا فتغيبه الصدق
لانه كذب وتغيبه التبليغ لانه كتمان ولا تتغيبه الامانة لان التبديل
على نفي نيايا ليس بمكذوب والامانة انما دلالتها مطلق الكذب
الحرم والمكروه والمطلب الخامس هو ما يجمع على تغيبه الامانة والتبليغ
فيهما عموم وخصوص من وجه يجمعان في النفي ترك شيئا مما امروا
بتبليغه عمدا فتغيبه الامانة لانه معصية وتغيبه التبليغ لانه
كتمان ولا يتغيبه الصدق لان الصدق متعلق بتغيبه الكذب وتركه
بعض المأمور بتبليغه ليس بكذب فلا يتغيبه الصدق المطلب السادس

هو ما يزيد على واحد من الواجبات الثلاثة على صاحبه
فالصدق يزيد على الامانة يمنع الكذب سهوا ويريد الصدق
على التبليغ يمنع الزيادة على امره بتبليغه عمدا او نيايا ويريد
الامانة على الصدق يمنع وقوع المعصية التي ليس من تعلق
التبليغ كالسرقة ويريد التبليغ على الصدق يمنع ترك شيئا مما امروا
بتبليغه عمدا او نيايا ويريد التبليغ على الامانة يمنع ترك شيئا مما
امروا بتبليغه نيايا واما بيان وجوب صدق الوكيل عليهم الصلاة
والسلام فلا تتم لو لم يصدقوا لزم الكذب في حقه تعالى
صدق الله تعالى لهم وبيان ذلك ان الله تعالى حذرهم بالمعجزات
والمعجزات نازلة منزلة قوله تعالى صدق عدي في كل ما يبلغ
عينه فلو تصور الكذب في حريم لزم كذب الله والكذب على الله
تعالى محال فتصور الكذب في حريم محال واما بيان وجوب
الامانة والتبليغ لهم عليهم الصلاة والسلام فلا تتم لو طأروا
بفعل محرم او مكروه او نحو شيئا مما امروا به بتبليغه الحق المحرم
او المكروه طاعة في حقهم لان الله تعالى قد امرنا يا قدام

في قولهم وانما الله ولا اله الا الله تعالى محكم ولا مكره وهذا
بوجه هو برهان وجوب الثالث واما دليل جواز الاعراض
البشرية لهم عليهم الصلاة والسلام فمعناها وقومها بهم
وكون وقومها بهم اما تعظيم اجرتهم ولتشرع او لتسلي عن
الدين او لتبني بحسب قدره عند الله تعالى بهم وعدم رضاء
تعالى بما دار جزاء لا وليا يرضى باعتبار احوالهم في هذا في الدنيا
عليهم الصلاة والسلام وجميع معنى هذه العقائد كلها قول
لا اله الا الله محمد رسول الله ص م يعيناه ما يجب في حق الله
تعالى وما يستحيل وما يجوز يدخل في قولنا لا اله الا الله وما يجب
في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام وما يستحيل وما يجوز يدخل
في قولنا محمد رسول الله ص م اذ معنى الاول هو استغناء الله
عن كل ما سواه وانتم كل ما عدا الله ومعنى لا اله الا الله المستغنى
عن كل ما سواه والمفتقر اليه كل ما عدا ومعنى لا اله الا الله لا اله
مستغنى عن كل ما سواه ولا مفتقر اليه كل ما عدا لا اله الا الله فلا اله
الا الله مركب من معنى من الاستغناء والافتقار فيدخل في الاله

في الاستغناء احد عشر من الواجبات والاثنان من الجائزات فيدخل
فيه الوجود اذ لا يعدم لا يكون مستغنى والقدم اذا لم يكن
مستغنى والبقاء اذ لو لم يبق عليه العدم لا وجب له التقدم فلا يكون
مستغنى والمخالفة للمعجزة اذ لو لم يمتنع لكان حادثا متعذرا
فلا يكون مستغنى والقيام بنفسه اذ لو افتقر الى غيره والاحص
لا كان مستغنى والشرع عن التقاليد ويدخل فيه سنة
الواجبات وهي وجوب السمع والبصر والكلام وكونه
سمعا وبصرا ومكلا اذ لو لم يجب له تعالى هذه الصفات
لكان محتاجا الى حدث في الوجود والتقدم والبقاء والمخالفة
للحوادث واحد من جزء القيام بالنفس او عمل في جزء الثاني من
جزء القيام بالنفس او م يرفع عنه التقاليد في المسئلة الباقية
وهي السمع والبصر والكلام وكونه سمعا وبصرا ومكلا ويدخل
فيه الاثنان اي في الاستغناء من الجائزات لانه لا يجب عليه تعالى
فعل كل شيء من الممكنات ولا تركه اذ لو وجب عليه تعالى شيء
منها لكان مستغنى وانه يفعل الاشياء لا العجز اذ لو كان له عجز

في فعل شيء لا يفتقر الى الخلق فلا يكون مستغنيا **في** في الامور
الافتقار تسعة من الواجبات واشتات من الحوائج **في** التسعة
من الواجبات كونه قادر بالقدره ويلزم منه القدرة اذا لم يعلم
لا يستغنى الله شيء وعلا يعلم ويلزم منه العلم ان لا يفتقر الى
يغتر الى شيء واليه كد ذلك لا يغتر الى شيء وجبنا يستحق
ويلزم منه الحق ان لا يغتر الى شيء وجب له ايضا
الوحدانية اذ لو كان معه شيء في الالهية لكان افتقار الى شيء للزم
عجزا عن شيء كذا وهو الذي يغتر الى كل ما سواه ويغتر لو كان
معه شيء للزم استغناء شيء عن كل منهما فلا يغتر اليهما في
يدخل ايضا فيه اشتات من الحوائج احدثها حدوث العالم باسرها
اذ لو كان شيء منه تدركا لكان ذلك الشيء مستغنيا عنه فلا
يغتر الى الله تعالى كل ما سواه وان كان لا يشتر الشيء من الحوائج
الحائيات في اشهرها والالزم انه مستغنى بذلك لا شر عنه تعالى
فلا يغتر الى شيء كذا وهو الذي يغتر الى كل ما سواه سموها
وعلى كل حال هذا ان قدرت ان شيئا من الممكنات يؤثر بطبعه

واما ان قدرت مؤثرا بقوة جعلها الله **في** كما ين عمله كثير من
جهله فكل لا يحال ايضا لانه يصير خيرا مولانا اجل وعز مغتر
فما يجا ببعض الافعال الواسطة وذلك باطل لما عرفت من
وجوب استغنايه جل وعز عن كل ما سواه ومن قال في الحائيات
بانها مؤثر بطبعها فقد حكم بالاجماع على كفره ومن قال بانها مؤثر
بقوة او بعين الله تعالى فيها فهو خاسر مبتدع وفي كفره قولان
فقد بان لا تضمن قول لا اله الا الله لا تقسم الثلاث التي
يجب على كل من عرفتها في حق مولانا جل وعز وهي ما يجب
لحقه تعالى وما يستحيل وما يجوز كما ذكرنا من شيئا وما تولنا
محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم فدا فيه الايمان مسايير
الانبياء والملائكة عليهم الصلاة والسلام والكتب السماوية
المنزلة عليهم الصلاة والسلام كالقرآن وما قبله واليوم الآخر
ويؤخذ منه وجوب احدى اربع عليهم الصلاة والسلام
واستحالة الكذب عليهم والالتزام بكونهم رسل الله تعالى
جل وعز وعلى العالمين بالخفيات **جل** ولا شك ان الله تعالى

اختارنا من الله عليه وسلم لرسالة كما اختار خلقه المرسلين
 وان الله تعالى بذلك محيط بما لا نهاية له فان لم يكن وما عناه
 مستحيل عليه تعالى فيلزم ان تصدقه تعالى لهم بما يؤولا عنه من
 الصدق والامانة فلا يجوز ان يكونوا في نفس الامر على خلاف ما علم
 الله تعالى عنهم واستحالة فعل المنيات كلها لانهم ارسلوا
 ليعلموا خلقا بقولهم وافعالهم وسكونهم فيلزم ان لا يكون
 في جميعها مخالفة لامر مولانا جل وعز الذي اختارهم على
 جميع الخلق وانهم على سيرة جيدة وقد امرنا الله تعالى بان
 يا تدبرهم في افعالهم وقولهم وسكونهم فيلزم ان يكون
 في جميعها على سيرة ما يرشاه مولانا جل وعز وهو المطلوب
 ويؤخذ منه جواز الاعراض البشرية لهم بطلب الصلاة في
 السلام اذ ذلك لا يقدح في رسالتهم وعلى من رتبهم عند الله تعالى
 بل ذلك مما ينبغي ان يفتكر باعتبار تعظيم احدهم من حرمة ما يعار
 يقارنهم من طاعة الصبر وغيره وفيها ايضا عظم دليل على
 صدقهم انهم مبعوثون من عند الله تعالى وان تلك الخوارق

الرسالة

ذلك

التي ظهرت على ايديهم في بعض خلق الله تعالى تصدقهم اذ
 لو كان قادريين على اختراعها لدفعوا عنها انفسهم ما هو امرها
 من الامراض والجوع والالام والخوار والبرد وذلك من هو من
 الاعراض البشرية وفيها ايضا دليل شعور رسالتهم فقط دون
 اللوحيية وقد استدل تعالى على انصاري باخبار اللوحيية عليه
 ابن مريم وامره عليه السلام باقتضاه على الاعراض البشرية من
 اكل الطعام ونحو فقال الله تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله تعالى
 هو المسيح ابن مريم والقوله تعالى ما المسيح ابن مريم الا رسول وقد
 حلت من قبله الرسل وامره صديقه كما نايا بكلام الطعام جعلنا
 الله تعالى نفعنا وعمل فاحص فتقدم على ذلك الى المرات فقد اتفق
 لنا تضمن كليهما الشهادة مع قلة حروفها بجميع ما يجب على المكلف
 مع حفظا من عقائد الايمان في حق تعالى وفي حق الرسل عليهم
 الصلاة والسلام ترجمة هذا الكلام ظاهر لا يحتاج الى الشرح ولعلها
 لا احتار بها مع استعمالها ما ذكرناه جعلها الشرح مترجمة على
 ما في القلب من الاسلام عليهم يقبل من احد الايمان الابديا

مما علم

لان كل امة عليهم السلام تدعى بجميع الكلام فتجد في كل كلمة
 من كلامه من الغواير ما لا يحصرنا حساب ولا امانة في ترجمته الايمان وما
 يتميز جون كلمة في الجنان حيث شاءوا ففقد الكلمة الشريفة التي
 السطوة حفظا وذكر كثير في الغواير علما وحسابا فيعمل الشرع ذكر هذه
 الكلمة السنية المشرفة جامعة لعقائد الايمان فهي ذكر واحد في الغنى
 واذا ذكر كثير في القيمة لا يخفى الكلف من الخلود في النار الا اذا تصفى
 اخراجته بعقائد الايمان التي تعلق بالله تعالى وبرسوله عليهم
 الصلاة والسلام وقال النبي صلى الله عليه وسلم من كان في اخر كلامه
 لا اله الا الله دخل الجنة وهذا فمن استطاع ان يطويها وقال ايضا
 من مات وهو يعلم ان لا اله الا الله دخل الجنة هذا فمن مهم المستخرج
 النطق والله تعالى اعلم ذلك وكذا لا يكفى له في جواب الملكين ال
 الاوسني في القبول بعد الكلمة المشرفة لانها ترجمة العقائد
 كلها على التمام فما اوسع **م** ثم مولانا علي بن ابي طالب والمؤمنين
 واعلم نعمه عليهم نبيهم نبيهم علينا ان نؤمن عزمنا اعطاء ايماننا بشرق
 سيدنا محمد ووالله صلى الله عليه وسلم **فعلنا على ان يكسر من**

ذكرها مستحضر لما احتوت عليه من عقائد الايمان حتى
 يتفرج معناها بلحوة ودمه فانه يري بها من الاسرار
 والعجايب ان شاء الله ما لا يدخل تحت حصر وبالله تعالى
التوفيق والله اعلم لا اله الا هو فاعلم انه ينبغي على العاقل
 القلب ان يكسر من ذكر الكلمة المشرفة التي لا يعلم عاصم الناس عظيم
 قدرها الا بعد الموت ويعرف معناها حتى يتفرج بكربها ونيان
 اخري فيله سبحانه وتعالى ان يجعلنا واحبا بيننا طيعين
 كل مني الشهداء عند الموت عالمين بها وعلى الله على سيدنا محمد

والله واحبا به اجمعين ولحمد الله رب العالمين تمت
 والله اعلم بالصواب المسمى بالشيخ شرح
 المدرج المتأخر في يوم السبت في العاقل
 السابع عشر من شهر ربيع الاول
 كره دريغوس امين كره

في سنة الهاء
 هجري ١٢٠٠
 هجري ١٢٠٠
 والحمد لله
 بالقرآن

بسم الله الرحمن الرحيم

وحمد الله على سيدنا محمد وآله واصحابه اجمعين يقول عبد الله تعالى
محمد ابن عمران ابن ابراهيم التلياني لظول الله به وكان الله له عنه
الحمد لله المنزه عن جوارحه الوحدانية في الدان والاصغات والاعمال
الذي تنزه عن الشبهة والتشبه والنظر والمثال وحسب الله على سيدنا
ومولانا محمد سيد الانبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه اكرام صحبي
واكرام الاجلاء وسلاما دارنا محمد بن عبد الوهاب الكريم المتعال
بعد فقد سألني بعض المحبي في اشراف الله قلوبهم وقلوبهم
اليتيم وجعلني وايام من العلماء والعالمين المخلصين ان صنع
له شرا محض مفيد يتعين به هو وغيره من المتديكين على
فهم العقيدة للشيخ الامام محمد بن ابي الوفاء شريعة الاسلام الشراهد
العابدا المسائل الناسك الوفاي الخالص الوارث الفاضل العظيم العارف

الغوث الكاشف امام الطريقة الخلقية ببيت الشريعة والحقيقة
سيدنا ابي عبد الله محمد بن يوسف السويدي الحسين رحمه الله رضي
الله عنه وتغنا به بعلومه فاجتهدوا في ذلك ما صلا به نفع نفسه
ولن يشاء الله مما ابتاع حبيب جعله خالصا بوجه الله ونفع هذا
العلم له فيه رغبة يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتي الله
بقلب سليم بجاء سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم حصل
الصلوة والكمال المشتمل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
قوله رحمه الله في حديثه الله عنه **الحمد لله رب العالمين** والصلوة
والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد الممدوح لله بك كماله
يستحقه سواء كان الحمد قديما وحديثا لان التقديم هو وصفه و
الحادث فعله فالله فلا يستحق الحمد على الحقيقة سواء ما اتخذ
الله من ولد وما كان معه من الله ولهذا انقسم الحمد الى اربعة اقسام
اسم تسام تسمان تسمى بمان وقسمان حادثان فالقسم الاول حمده لنفسه
بكلامه التقديم لقوله تعالى الحمد لله رب العالمين لقوله نعم للمولى
ونعم النصير تسام والتسم الثاني حمده بكلامه التقديم لمخبره

من عباده وقوله تعالى نعم العبد انه اواب والتم ان اخبرنا
 الله تعالى والتم الربيع حمد الخادش الحادث شتم ان الحمد يقع على
 السرايم والظراء بخلاف الشكر فليقع الاعلى المستزاد لا غير ان الحمد الحادث
 خاص باللسان والشكر يكون باللسان والتعجب وغيرهما وحكم هذا
 الحمد الوجوب من في المسمى الشهاداة وبالله التوفيق قوله الله
 هو اسم جامع لانه تعالى وصفاته وافعاله واهله واسم
 سلطان الاسماء قيل انه مأخوذ من التعلية لان العلويون تولوا
 وتغير في جلاله وعظمته فان التولية في اللغة العربية هو التحير
 فيكون من اسماء التنزيلا عن الاطاعة به جل وعز وقيل معناه
 العلي مأخوذ من تولي العرب لاهت الاكسما اذا ارتفعت وعلت
 فيكون من اسماء التنزيه ايضا لان علوق تعالى معالفة لحدوده لا
 علو المكان وقيل معناه الذي لا يتغير ولا يتبدل مأخوذ من قول العرب
 الله فلان كل حاله معناه اقام عليه فيكون من اسماء التنزيه
 التبدل والتغير واما الصلاة فمعناها الرحمة والرحمة هي نعمه
 والسلام هو الامن وليس المشكوب من الله تعالى حصول اصل الر

الرحمة واصل الامن لانها حاصل امن ودونك فيكون به صلى الله
 عليه وسلم الذي هو عين الرحمة والامن المطلقون زيادتها فاذا قلت
 السلام حتى على سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم فمعناه اللهم
 زده نعمة وامانا شتم ان الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم مقبولة
 من كل مؤمنين بليل ما روي ان جبرائيل عليه السلام قال لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان في الاعمال مقبولة ومروية الا الصلاة عليك
 فانها مقبولة وتدرى ان الدعاء هو فوق بين السماء والارض
 حتى يتدفع الدعاء ويحتج بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 لها فضائل لا تحصى فمنها قوله صلى الله عليه وسلم من اراد ان
 يلقى الله وهو عتيد راحي فليكثر من الصلاة فانها تخلص العتد
 تكثر الكرم وقال صلى الله عليه وسلم الصلاة على محمد الدروب
 كما سموا الماء الباردة للدار والسلام على افضل من شق الرقاب وبالله
 التوفيق **علم ان حكم العقلي بحقه في ثلثه اقسام الوجوب**
والاستحالة والوجوب فالواجب بالاحتياط في العقل عدمه
والاستحالة بالاحتياط في العقل وجوبه والماضي ما يصح في العقل

وجوده وعدمه محققا لكم العقل هو شيان امر ونفيه فكل
 ما حكم العقل بثبوته ولم يصح في العقل نفيه فهو الواجب وكل
 ما حكم العقل بنفيه ولم يصح في العقل ثبوته فهو المستحيل وكل ما
 يصح في العقل وجوده وعدمه فهو الحائز ويقال فيه الممكن ومثال
 الواجب اتصاف الجرم بالحركة والسكون لأن الجرم واجب ان يتصف باحده
 لا بعينه ومثال المستحيل حصوله من غير الحركة والسكون اذ لا يعقل ان يجرى
 من غير الحركة ولا السكون ومثال الحائز اتصاف الجرم بعينه وهو كونه
 السكون فإنه يصح في العقل ان يكون الجرم متحركا دائما غير المتحرك
 وان يكون ساكنا دائما من غير حركة فتعصا انقسام حكم العقلي
 في ثلاثة لاربع لها ولهذا قال الشيخ ينقسم لم يتل ينقسم لان
 الانقسام بينهم منه محصور في ثلاثة بخلاف الوفا ينقسم فانه
 لا ينقسم منها انقسام الاقسام في ثلاثة شتم اكل واحد من هذه الاقسام
 الثلاثة ينقسم الى قسمين بدعي ونظري فالواجب البدعي مما لا
 يحتاج الى تأمل بل يعرف على البديهية مثاله كون الواحد ينقسم
 الاثنى والواجب النظري كما لا يعرف الا بالتفري والتأمل ككون

الواحد تنقسم الى اثني عشر فان هذا لا يعرف على البديهية و
 انما يعرف بعد التأمل ومثال المستحيل البديهي كون الواحد تنقسم الى
 الاربعة ومثال النظري كون الواحد سدس اثني عشر ومثال الحائز
 البديهي كون الجسم لم يمتد مثلا ومثال النظري تيمنى الانسان الموت
 فان هذا لا يعرف الا بالتأمل ويعتد في حق اهل العاقبة الذي لا
 لهم يد وقوا المعائب التي هي اشد من الموت ولا عرفوا الحق الا بقله
 بالمكن والتوهم فبهم يتوهمون لانه محال ان يتمنى العاقل الموت
 لنفسه فانما فكر والحق عرفوا ان هذا لا ما هو اشد من الموت
 فيريد ان يكون ان تيمنى العاقل الموت لنفسه ليس بواجب ولا مستحيل
 بل يعرض وجوده وعدمه ان حاز من المعائب ما هو
 اشد منه او اشتقا ورجاء شي عظيم لا يحصل له الا به واما
 اهل العاقبة من اهل الخوف والرجاء فان تيمنى الموت عندهم
 جائز على البديهية لا يحتاج الى تأمل شتم ان مفرقة هل ان
 الثلاثة في حق الله وحق رسوله عليهم الصلاة والسلام هي
 الايمان الذي كلنا الله به وعكنا قال الشيخ الاشعري امام

المتأمل

على البديهية

اعلم السنة رحمة الله وقيل ان الايمان الذي حله كلنا الله به
هو حديث الله التاسع بمعرفة هذه الشكوك وهذه القول هو
المختار ومعرفة هذه الشكوك هي العقل بنفسه وقال الامام الحرمين
رضي الله عنه فمن لم يعرفها فليس يعاقل وبالله التوفيق **موجب**
على كل طائر ان يعرف ما يجب في حق **عولان** اجل وعزوما
يستجلب وما يجوز وكذا يجب عليه ان يعرف مثل ذلك في حق
الرسول عليه الصلاة والسلام يعني في الشرع او يجب على كل مكلف
وهو البالغ العاقل ان يعرف ما ذكره حقيقة المعرفة الجزم بها
بالشيء الواقع عند الله تعالى بشرط ان يستوفى ذلك الجزم دليل او
برهان قبله واما الجزم بالشيء من غير دليل وبرهان لا يسمى معرفة
سواء كان موافقا عند الله تعالى ولا ومن هنا يعرف ان التكليف
في علم التوحيد لا يصح على من ذهب كثير من العلماء وحقيقة التكليف
هو الجزم بقول الغير من غير دليل فالتكليف لا معرفة عندنا واما
عنده للجزم بقول الغير حاشا وقد اختلفوا في صحة ايمان
التكليف وغيره وعصيانهم على احوال والمختار عند بعض المحققين

وجود المتروك الى صلاة من دليل وبرهان وقد قال تعالى فاعلم
ان الله لا اله الا هو فاعلم الله تعالى بالعلم وهو القطع بالشيء
بالدليل والبرهان والتكليف لا علم عندنا وقال صلى الله عليه وسلم
ان الله تعالى امر عباده المؤمنين بما امر به عباده المؤمنين المؤمنين
ومعلوم قطعان المؤمنين لهم في مروا بالتكليف واما مروا
بالعقوبة وبالله التوفيق **فمما يجب لمولانا اجل وعزوما**
صفة اعلم ان الذي يجب له تعالى من الكمالات الانسانية لها
ولهم يكلفنا الشرع بمعرفته فلو كلفنا الله بها لكان كلفنا ما لا
يطاق فهو متعينا بفضل الله تعالى قال عز وجل من تاتي لا يحق
الله انساب الا وسعها معناه الامانة في طاعتها بحسب العادة واما
كلفنا بعض ما يجب له تعالى ولهذا قال المؤلف **فمما يجب لمولانا**
تعالى من صفات بركاته الجلال والجلال والكمال الذي لا نهاية
له قوله **ففي الوجود** لا شك ان الوجود هو صفة الذات
العلية فتقول ذات الله موجود والوجود هو عين الوجود
وان شئت قلت هو نفس الوجود فاذا قلت وجود فلان فمما

كان زيد قائما ولها اربعة معاني احدى ان تأتي ناقصة
فتحتاج الى خبر كقولك كان زيد قائما احك والثاني
تامة وهي التي بمعنى حدث او وجد فلا تحتاج الى
اي خبر كقولهم كانت الماشنة كقوله تعالى وان كان
دومش فنظرة الى ميسرة ان حدث او وجد والثالث
بمعنى صار كقوله تعالى وكنتم ازواجا ثلثة والرابع
تامة زائدة كقوله كيف تكلم من كان في المهد صبيا و
الشرع يشتمل في العجب نحو ما كان احسن زيدا اي ما
احسن زيدا وقد يظن اسمها بمعنى الامر والشان نحو
كان زيد قائما اي كان الامر والشان زيد قائما فزيد
قائم جملة اسمية في محل النصب لانه خبر كان وقد
تقدم واعلم بان في مثل الناس مجزئ بوابها لانه
خبر اخبر وان شئت تعدين فان كان محليهم خبرا
مجزئهم خبر وان كان محليهم شرا فجزئهم بشر وعوض
في مثلها اربعة اوجه **قوله** وهو لا يستقال

من حال الى حال واقما باعتبار العوارض مثل صار
زيد غنيا وصار الظن حقا واقما باعتبار المان نحو
صار زيد الى عمر **قوله** **واحب وامش واصم** وهي ثلثة
معان احدى اقتران مضمون الجملة باوقات حاجتها
نحو اصبح زيد عالما وامس زيد عارفا واصم مريض
قارري والثاني بمعنى صار نحو عاصم زيد غنيا وامس
زيد فقيرا واصم مكرها والثالث تامة تقدم معنى له
الدخول في الوقت مثل اصبح زيد اي دخل في الصبح **قوله**
وظل ويات ولها معنيان احدى الاقتران مضمون
الجملة بوقتها وظل للاستمرار في النهار في الليل نحو
ظل زيد معانا ويات زيد مكررا والثاني بمعنى صار
كقوله تعالى واذا بشر احدكم بالانثى ظل وجهه مسودا
وهو كظيم **قوله** **وما نزل وما ينزل وما ننزل وما نقتل**
اي هذه الافعال الاربعة لاستمرار خبرها للغا عليها
ويبرز منها حرف النفي ليدل على الاشياء كقوله لا ما نزل

ذاته وعينه ونفسه والذات والغيب والنفس واحد وليس
الوجود صفة زائدة على الذات كالقدرة بل هي صفة من حيث ان
الذات موجودة وهذا مذهب الشيخ الاشعري رحمه الله وقال
الامام الرازي ان الوجود صفة زائدة على الذات وسيأتي بقرينة الكلام
عليه ان شاء الله تعالى قوله **والبقاء والقدم** وحقيقة قدمه تعالى
هو نفي العدم السابق على الوجود فليس هو صفة موجودة كالقدرة
وليس قدمه تعالى مسبوقا بزمان لان الزمان حادث وقد كان الله
تعالى قديما ولا شيء معه وقال الله تعالى هو الاول والاخر واكثر
تعالى لم يستقبل العدم وكذا حقيقته لا انقضاء له وهذا هو معنى
معنا البقاء وهو نفي العدم اللاحق للوجود وهو صفة موجودة
قوله **وحالفة تعالى الحوادث** معناه نفي لما شذ به تعالى في
الذات والصفات والافعال وقال الله تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع
البصير وقوله **وقيامه تعالى بنفسه** اي لا يقتصر الى محل ولا الى محض
والمراد بالمحل هو الذات والمراد بالمحض هو الفاعل فمعنا القيام
بالنفس نفي احتياجه الى ان يقوم به كما يقوم العرش بالجسم و

نفي احتياجه تعالى الى فاعل فلو اعتذر ان يكون يقوم به لزم ان يكون
عرشا وهو محال ولما اعتذر الى فاعل لكان حادثا وهو محال كما سيأتي
بيانه ان شاء الله تعالى فوجب ان يكون تعالى ذاتا موجودة به
بصفته الكمالية غنيا عن الاحتياج الى شئ وغيره من الخلق مقتضى الله قال
الله تعالى يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله تعالى والله هو الغني لمزيد
وقال الله تعالى الله الصمد لم يلد ولم يولد والصمد وهو الذي
يحتاج اليه غيره ولا شك ان كل مخلوق مقتضى الله تعالى ابتداء واما
فلا غنى لاحد عن مولانا جل وعز فاذا عرفنا العاني الله مقتضى مولاه
وان النفع والضرر بيد قطع النظر والفتن الوغية واعتمد في جميع
امر عليه واسلم عليه وجعله اليه واليستوي الا عليه لان من توكل
عليه في كل شيء كان الله تعالى حسيه وقال الله تعالى ومن استوكل على الله
فله حسيه وقال الله عليه وسلم لو توكلت على الله حو توكله
لمز قلم كما يروى والله الطير تغدو حماما وتوحى نبطان وبالله
التوفيق قوله **والوحدانية** اي لا شائ في ذاته ولا في صفاته
ولا في افعاله ومعنى الوحدانية نفي التركيب في ذاته تعالى و

لا في صفاته ولا في افعاله ومعنى الوجدانية نفي التركيب في ذاته تعالى
ونفي المماثلة له في الذات والصفات ولا فعل فهو تعالى واحد لا
يمكن تسميته لانه لا يتقسم الى اجزاء ولهم والله تعالى ليس بحرم ولا
جسم ولا جوهر ولا عرض فليس من جنس ما يتقسم بل هو تعالى ذات
موصوفة بصفات لجلال الوجود قبل في حقيقة التوحيد انما اشياء
في ان غير متناهية للذات ولا معطلة عن الصفات ليس كذا انت
الله ذات ولا كما سمى الله اسمهم ولا كصفاته تعالى صفات الامن جوده
مواثقه الاقطار بالله التوفيق قوله **فصل في صفات الوجود**
نفسية وهي الوجود والسمية بعد ما سلبية يعني ان الصفات
الاولي وهي صفة نفسية بمعنى ان الوجود وهو نفس الذات
وبين الذات كما تقدم وذا الشئ حقيقة وحاصل ان الوجود
يرجع بعدة الى الذات للوجود وهذا هو الشئ الذي لا يتغير
حلا قاله ذهب الرازي ويمكن الجمع بين القولين بان بكل من ذهب
الاشعري على ما في الخارج لانه لا معنى له لو موجود في الخارج والعيان
الا للذات الموجودة وما قاله الامام الرازي يحل على ما في الدين

دون ما في الخارج لان العقل يتصور الوجود ولا يعقل من يتصور
به فيتصور القولان والله تعالى علمه **وما الصفات السلبية** التي بعد
الوجود فهي سلبية اي كل واحد من سلب امر لا يليق به جل وعز
فالقدم نفي العدم السابق والبقاء نفي العدم اللاحق والمحال
نفي المماثلة والقيام بالنسبة نفي الاحتياج الى الذات والفاعل والو
الوجدانية سلبية الشريك له متصلا كان او منفصلا والله التوفيق
قوله **ثم يجب له تعالى سبع صفات تسمى صفات العباد** واعلم ان
كل صفة موجودة في نفسا تامة بذاته تعالى فانها تسمى صفة
معينة قوله **وهي القدرة والارادة المتعلقان بجميع الممكنات**
القدرة هي صفة موجودة قديمة بقديم الذات قائم بذاته
تعالى يشتمل على ايجاد الممكن وعدمه على وتو الارادة القديمة
والارادة هي صفة موجودة قديمة قديمة بذاته تعالى ستر
بها تخصيص الممكن ببعض ما يجوز عليه من الطول والعرض والبيان
والموت وما يرد ذلك من الجائزات وتتعلق القدرة والارادة بكل
مكن اي بكل جائز ولا يعقل تعلقها بغيرها لان القدرة من

من صحتها لايجاد والاعدام وذلك لا يمكن الا في الجائزات وكذا
 الارادة من صحتها تخصي للمكن بالزمان والمكان والجهات و
 غير ذلك مما يجوز على المكن وذلك التخصيص لا يمكن في غير الجائزات
 فوجب تعلتها بكل جائز دون غيره وبالله التوفيق قوله **والحد**
المعلق بجميع الواجبات والجائزات والمسجلان على تعالى هي صفة
 صفة موجودة قائمة بذاته تعالى يتفوق به اي يتفوق بها كل معلوم
 معلوم من واجب وجائز ومستحيل فهو تعالى على جميع اقسام الحكم
 العقلي يعلم قديم لا يعزب عنه مثقال ذرة ويعلم ما كان وما يكون
 وما لا يكون لو كان كذا يكون ولا يكون عليه معلوم قال تعالى ولقد
 خلقنا الانسان ونعلم ما يسوسه به نفسه ونحن اقرب اليه من
 جل العر يد اي اقرب علم لا قوت المسافة والوعد به قيل هو عرشه
 داخل العتق وقيل عرق متعلق بالقلب فاذا انقطع مات صاحبه فبني
 الاله عز وجل للعقل لاشهر اذا كانوا يعلمون ان الله تعالى يعلم ما يحدث
 به انفسهم في ما جرت ما يصدر منهم من القول والفعل فيجب على
 العاقل ان يراهم هؤلاء ويؤمنهم على هؤلاء ودينه لانه يراهم

منه تعالى ومستمع وليس العلم من الصفات المؤثرة بل هو صفة
 كاشفة ولقدنا اوجب تعلقه بكل واجب وجائز ومستحيل قوله
والحق لا يتعلق بشي يعني ان الحق لا يتعلق بامر اي لا يتعلق بالقيام
 بملكها بل في شرا في جميع الصفات بخلاف سائر المعاني فانها
 تطلب ما يتعلق به فالخلة تطلب امر اي لا يتعلق بالان وهو
 يتعلق بالملك كما في غيرها من صفات المعاني الا للوجود فانها صفة
 موجودة قائمة بذاته تعالى وبالله التوفيق قوله **واسمع**
النس المتعلقان بجميع الموجودات يعني ان سميع وبصر تعالى
 يتفوق بهما كل موجود سواء كان ذلك الموجود قديما او حديثا فانما
 ذاتا كانا وصفة صوتا كانا وغيره فهو تعالى سميع وبصر ذوات
 والالوان والاكوان والروائح والطعوم واللبس والبغض والحكمة
 للنفس الخمسة وفي الاجزاء والاقتراف والحركة والسكون كسائر الامراض
 الوجودية فان قلت كيف يتعلق السمع بغير الالهوان من سائر
 الموجودات وما الدليل عليه قالوا ان يقول الدليل على تعلق
 السمع لكل موجود اي النخل والعقل اما العقل النخل قوله تعالى

وكلم الله موسى تكليم الآية نص في سماع موسى عليه السلام كلام الله
 القديم وكلامه تعالى ليس بحرف ولا صوت فلو كان السمع محتاجا بالاصوات
 لزم ان لا يسمع موسى كلامه تعالى فيحصل اختصاص تعلق السمع
 بالاصوات فوجب تعلقه بكل موجود كالبحر وهو المعلوم وهذا
 في سماع الحادث فكيف بالسمع القديم واما العقل فخلقه لواقعي السمع
 بالامور ولم يتعلق بغيره من الوجوه لزم الاستغناء عن العصى
 والعتر لله لا يكون الاحداث وهو محال فوجب تعلقه بكل موجود
 كالحر وهو المعلوم وليس سمعه تعالى وجرى مجازيه كما في حق
 المخلوق لا سخالة مماثلة تعالى للعوادث وبالله التوفيق قوله
والكلام ليس بحرف ولا صوت يتعلق بما يتعلق به العلم
المعلقان يعني ان كلامه تعالى القديم يستعمل ان يكون بالحروف
 الاصوات وما في معناها من القديم والتأخير والتكوين والتجدد و
 التحوّل والاغراب والجرم والسرقة كلها من حواشي الحوادث بل
 كلامه تعالى هو صفة معناه ثابتة بذاته العلية وبغيره بالعبارة
 المختلفة كالنورية والاسمعي والزهدي والقرآني وليس هذه العبارة

معنى كلام الله تعالى لانها بالحروف والاصوات بل هذه الحروف والآيات
 كلامه تعالى القديم ولم يحل كلامه في شيء من الكتب بل هو قائم
 بذاته تعالى لا يغيره ولا يتصف به غيره لكن لما كان حروف القرآن
 مثالا له على كلامه تعالى اطلق على القرآن انه كلامه تعالى لقوله
 عايشه رضي الله عنها ما بين دفتي المصحف كلام الله ولهذا اجمع
 اهل السنة والجماعة رضي الله عنهم على ان كلام الله مقرر باللسان
 مكتوب في المصحف محفوظ في الصدور قيان لك ان الاختلاف انما
 وقع فيما دل على كلامه تعالى واما كلامه فليس فيه اختلاف ولا تبدل
 ولا يتغير بل هو واحد لا يتعدد لمسحان من ليس كذلك شيء وهو
 السمع البصير وما ظهر لك مثالا بين لك ما ذكرناه فاعرف والله اعلم
 المسحان اذا انزلت سورة في مثل كلام الله والله المثل الاعلى كما ذكر
 جليل ذكر الرجل بلسان فيكون ذكر الرجل حالا على لسانك والرجل
 بنفسه غير حال على لسانك فهو معنى مترق باللسان وتحفظ في قلبك
 امر الرجل اذا امرك يعني ان تجعل عن شيء او جوعك من شيء او سؤا
 في شيء تحفظ ذلك في قلبك والرجل الذي امرك وجعل غير حال

في حركته فلهذا معناه محفوظ في صدره فكنتيا اسم الرجل في كتابه يكون
 اسم الرجل حالا في الكتاب والرجل بنفسه غير حال في الكتاب فلهذا معناه
 مكتوب في المعنى ولا تحسب التلاوة والقرأة هما كلام الله تعالى
 القديم فليس ذلك كذلك فاما هاتان التان على كلام الله سبحانه
 وتعالى ولو كانت التلاوة والقرأة كلام الله تعالى القديم لمحال كلام
 الله تعالى على اللسان لخلول التلاوة والقرأة عليه ولو حل كلام
 الله تعالى على اللسان لخال الله حيث حال كلامه فان كلام الله عز وجل
 جل معززه بانه لا يزفان وقد اجمع اهل السنة وجماعة رضي
 الله عنهم على ان كلام الله تعالى لا يكون قابلا بزاتين ولا يحل محله
 خلا يعلم بكلام واحد لا الله **سبحان** نسبة التلاوة والقرأة
 لكلام الله تعالى القديم في الشكسية الظل في الصورة في خلق البدن
 التلاوة والقرأة هما كلام الله تعالى القديم كرجل راى ظل صورة
 فقال هذا الظل في الصورة بعينه **وعلم** ان سمعت كلام
 الله من البشر سمعته متلوا ومكروا وان سمعته من الله تعالى في
 الاخرة سمعته لا متلوا ولا مكروا فان التران في حق البشر ارجح

والتلاوة والقرأة وهو في حق الربيب متن عن التلاوة و
 القرأة والخبر وفاء الاحوان واللغات فلهذا جل وعز اذا احكام
 لا يلفظ ولا ينطق وكلام الله شيء واحد يسمونه متلاوة الله تعالى
 والترتيب والترتيب وليس بعربي ولو كان عربيا لكان للغة من
 اللغات وانما التلاوة عنده عربي وتسميه كلام الله عز وجل
 تسميه لغوية لا تسمية اصطلاح فان قيل اذا كانت التلاوة
 حادثة فما معنى قوله تعالى ذلك متلوه عليك من الآية والذكر
 الحكيم فالجواب انه يحتمل ان يكون جبريل عليه السلام هو المتكلم
 ويضرب الله تعالى ذلك في نفسه كما قال الله تعالى ولم يرو الانسان
 ان اصبا الماء حيا ثم شققنا الارض شقا فانبثا فيها حيا ونثا
 وقضيا وهم خلائق يشفعون الارض فاشا والله سبحانه وتعالى
 ذلك او نفسه ومن رجع ان الله تعالى قاروتال فتدحرج عن
 مذنب السليم لان معنى التلاوة والقرأة عند اهل السنة هي الله
 عز وجل القارئ ولغته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ومن ثمة
 يفهم بفضل الله قوله عز وجل قل لربك روي القدوس شريد

المعاني ولم يسم بالذات سوى للعاني وبالله التوفيق **وتمام**
يستحيل في حقه تعالى عشرون سنة وهي احدى العشرين
الاولى وهي العدم والحدوث وطول العدم لما فرغ الشيخ
 الله عنه عن عدد العشرين الواجبة شرح في عدد العشرين
 المستحيلة في رتبها على ترتيب اعدادها الواجبة فالعدم ضد الوجود
 والحدوث ضد القدم وحرز العدم اي لم يولد ضد البقاء
 قوله **والماثلة للحوادث بان يكون جرمها اي تاخذ ذات**
العلية قدر من الفراغ هذا تقرير للمعنى المماثلة المستحيلة الذي
 هي ضد المعالفة فذكر ان المماثلة على انواع منها ان يكون جرمها في
 حقيقته كل ما يتوهم بنفسه ويشغل ظرفا كالانسان وغيره من
 ذوات المحلوتات وكل ذلك تسمى جرمها ويجمع على جرائم اي مقام
 يشغل فراغا قوله **او يكون عرضا يقوم بالجزم** على انواع
 المماثلة المستحيلة والتي يكونه تعالى عرضا وحقيقته العرض هو
 المعنى الثامن بالجزم ولا يصح ان يقوم بنفسه وفلذلك لا تنوات
 والطعوم والروائح والاصوات والحركات والسكون وهذه كلها

اعراض يستحيل قيامها بنفسها وانما تستقر الجرم تقوم به وبغيره
 يعرف ان كل مخلوق منحصر في الاجرام والاعراض وان الموجود في
 بالنسبة الى المحل والمحصص على اربعة اقسام قسم يفي عن الذات
 والفاعل ويعودان حولا فاجل وعز وقسم متعلق بالذات والفاعل
 وهي الاعراض اي الصفات القائمة بالاجرام للاستحالة استغنائها
 عنها وقسم متعلق بالفاعل ولا يحتاج الوفا ان يقوم بها وهي الاجزم
 وقسم موجود في ذات ولا يحتاج الوفا على وهي صفته جاز وعز قوله
او يكون في جهة الجرم وهذا ايضا من انواع المماثلة المستحيلة وهي
 كونه تعالى في جهة الجرم فلا يقال انه فوق العرش ولا تحته او على
 يمينه او عن شماله او امامه او خلفه وذلك كله من صفة الاجرام
 وهو تعالى متصرف في ذلك فسبحان من ليس كمثل شئ وهو المستحيل
 الجرم قوله **اوله** **توجهه** هذا ايضا من انواع المماثلة المستحيلة
 عليه تعالى وهي ان يشاء الخلق لان الخلق من خواص الجرم الذي
 بالارادة لا رمة الطويل والعصر والبيوت والشمال وتحو ذلك من
 صفة جرم وهو تعالى ليس بجرم فليس له جهة جبل وعز ومن

اعتقد الجهة في حقه تعالى فتقبل انه يكثر قيل لا يكثر بل هو فاسد
 جدير وبالله التوفيق قوله **او يتقد كان اوزمان** يعني ان
 يستحيل استقراره تعالى على المكان كالعرض مثلا لان الامكنة محدثة لا
 يستقر عليها الا مستقراتها فهو تعالى لا يحل في مخلوق ولا يجاوره و
 يتمايله ولا يمسسه ولا يلا حقه ولو حل رتبنا في مكان كان محتاجا الى
 المكان ولو احتاج الى المكان لغيره عن تكوين المكان وغيره وكل كائني في
 مكان لا يخل من ثلثه او جده اما ان يكون اصغر من المكان او مقدر
 بتقدير المكان او اكبر منه ومن كانت هذه الحقة جاز عليه التجزؤ
 وخصوصية بالجهات فكان وجوده وجودا على تقيده لا وجودا
 على الاطلاق فيلزم ان يكون جسما وهذا التعرض استحالة بتقدير
 وجوده بالزمان لان وجوده تعالى مطلق ازل والزمان حادث لانه
 عبارة عن حركة الفلك او عن اقتران حادث بحادث وقد كان الله
 تعالى ولا شيء معه وهو الان على ما كان عليه فسيحانه الغير عن
 المكان والزمان قوله **او يتصف ذاته العلوية بالحوادث او**
يتصف بالصغر والكبر ويتصف بالاعراض في الافعال والاحكام

يعني انه يستحيل قيام الحوادث بذاته واتصافه بالصغري و
 الكبري او ما في معنى ذلك من الاعوان والاكوان لان ذلك كله من
 حواشي الاجرام وكن اتصافه تعالى بالعرض في فعله او حكمه
 يستحيل فلا محذور له في فعل شيء ولا بحيل شيء او بتجرمه بل هو كان
 له عرض في شيء لزم ان يحتاج الى تكلي عرقه والاحتياج نقص و
 انقص عليه تعالى محال والله الغني وانتم الفقراء لا يرسل عما يفعل
 ولهم سلوة قوله **وكذا يستحيل عليه تعالى ان لا يكون تعالى**
قائما بنفسه بان يكون صفة تقوم بحل او يحتاج الى محقق فند
 عرفت فيما سبق ان معنى قيامه تعالى بنفسه استغناء عن الذات
 والفاعل وضد ذلك احتياجه اليها وهو محال كما سيأتي بيانه ان
 شاء الله تعالى قوله **وكذا يستحيل عليه تعالى ان لا يكون واحدا**
بان يكون مركبا في ذاته او يكون له حاش في ذاته او صفاته
او يكون مفعلا في الوجود موشرف في فعل من الاعمال وايضا
قد تقدم ان معنى الوحدةية هي نفي الشريك في ذاته العلية
او صفاته او في افعاله فند ذلك وهو عدم الواحدية في

نفس

الوحدة

الاشياء بطبعه بالعلم والطبيعة لكان المخلوق قد علمه لانت
 العلة لا يكون الامع معلولها من غيرنا خير مثال ذلك قد تحرك الاصبع
 مع تحريكها ثم فتحرك كما الاصبع هو العلة وتحركها ثم هو المعلوم
 فلهما تحرك الاصبع تحركها ثم معطى في زمان واحد من غيرنا خير
 كذا ان لو كانت لكان علة في خلق الاشياء وخلق الاشياء معلول
 لزوم ان يكون المعلوم العلم كذا في تقدم عليه وفي الزمان وكذا في
 بطريق الطبع يلزم منه قدم العالم ولا عديم الا الله عز وجل يسطر
 الامع بطريق العلم والطبيعة وتعين الابداء بطريق الاستيعاب
 وبالله التوفيق قوله **وكذا يستحيل ايضا عليه تعالى الخجل وما**
في معناه بمعلومه بعد ايضا ضد العلم يستحيل عليه تعالى الخجل و
 كل ما هو في معناه كالظن والشك والوهم والنوم والسيان عليه
 والتكبر والاشياء بعد كماله يستحيل يا هو تعالى علم بكل ما كان
 وما يكون وما لا يكون من غير شك وظن ولا فكر ولا دليل ولا برهان
 فبحان من لا يعزى عنه مثال ذلك قوله **والوهم والنوم والسيان**
والعلم بعد ايضا ضد ما تقدم فالوهم ضد الحق والصم ضد

الاشياء محال لانه هو المطلوب قوله **وكذا يستحيل عليه**
اليعجز عن علم ما هذا ضد القدرة لانت قدرته تعالى تنصرف في
 كل ممكن فلو يجوز من ممكن واحد لزوم احتياجه الى محصور فيكون
 حادثا فيعجز تعالى محال قال الله تعالى وهو على كل شئ قدير
 قوله **وايجاد شئ من العالم مع الكبرياء** لوجود ما في عدم
 ارادته او مع الممحو او الغفلة او بالتحليل او بالطبع هذا
 اضداد الارادة فيستحيل ان يخلق تعالى شئ من غير ارادته تعالى فلهذا
 تعالى لا يكون في ملكه ما لا يريد وفسر الله الكبرياء بغير الارادة
 لا تفهمها لغير يستحيل خلق شئ معها واحترز به من الكبرياء
 المشبهة بغير نية تعالى عن فعل شئ مع خلقه ففسر الكبرياء
 بغير ما يرد شئ الفعل معها كما ان الله كثر من خلقه مع نية
 لهم عن ذلك الضلالة وكذا يستحيل ان يوجد الله شئ وهو
 والعمل عنه وغافل عنه وكذا يستحيل ان يكون ذاتا العلمية في
 ايجاد شئ بالطبع فلا يقال ان الله تعالى وجد الاشياء بطبعه
 وان ذاته هي العلة والابداء وذلك محال فلو كان تعالى علو

التمتع والعي خذ البحر واليك خذ الكلام وفي معنى اليك كون كلامه
 بالحرق والصوت لان ذلك كله من خواص الحوادث والحوادث لا ياتي
 شيئ منه الا في حكمة الله على استماله اللون وما بعدهما مع ان هذا
 تقايض بالنسبة الى المخلوق فكيف بالخالق جل وعز فلا يتوهم انتفاء
 الباري بها لان تقول يصح في التقايض عنه تعالى ولولم يتوهم
 انتفاء تعالى بها بدليل قوله صم في الجلال لانه عوار ان ركب لم
 با عوار قوله صم بانكم لا تدعون الا صم للحدث في حديث
 تنبيه علي ان نبي القصى عنه تعالى كمال ولولم يتوهم انتفاء قوله
واحداد الصفات المعنوية واضحة من هن يعني انك اذا مررت
 احداد الصفات المعنوية معرفة احداد المعنوية متقاوذا
 كونه قادر كونه كونه عاجز فمذكور مريد كونه ليس بمريد
 وضد كونه عال كونه جاهلا وضد كونه حيا كونه ميتا الى اخرها
 وبالله التوفيق قوله **واما جابر في حقه تعالى فنعمل كل ممكن او**
تركه لما في التوفيق رضي الله عنه من الواجبات والمستحبات
 بغيره فيما يجوز فعله من الجائز ان فذكر ان الجائز في حقه تعالى

نفعل كل ممكن او تركه مثل الجائز الثواب والعقاب وبعد الوصل
 عليهم الصلوة والسلام وقرية العلي في الجنة وغير ذلك من الممكنات
 فلا يجب عليها تعالى فعل كل ممكن ولا تركه وانما فعل ذلك تعظيما
 تعالى على عباده لانه حق لا احد عليه في استحقاق ثواب على الطاعة
 لانه لا يقع له تقصير بطاعة احد وايضا فالطاعة خلق الله تعالى
 وليس بعد فيها الا انسان ولا شئ فيها وكل ما ياتي به الشريعة
 من ثواب وعقاب فانما هو جائز في العقل يصح وجوده وعدمه
 قبل سمي الشئ افا بعد سمي الشئ فهو واجب بالشئ لا بالعقل
 وبالله التوفيق **واما جابر** وجود تعالى حدوث العالم البرهان
 هو الدليل القاطع المرد الى المطلوب والحدوث هو الوجود بعد
 العدم وكل ما سوى الله تعالى حادث والعالم بغيره الادم كل ما وجد
 من المخلوقات وهو دليل على وجود الباري تعالى قوله **لانه لو لم**
يكن له محدث بل حدث نفسه لزم ان يكونا حدا مريين الى
التساويين متساويين لها حجة راجحة عليه بلا سب وهو حال
 لما عرفت ان حدوث العالم وهو ما سوى الله دليل على وجود

زيد كرمها ولا تقول ما زال زيد الا عالم الا انه اذا كانت الـ
اجتمع نائيتان وكلية واحدة هارمشتا وجاشر
حذو النسر وقال الله تعالى قاله ستغفون توكرو يوسف
قول **ما دام** وهو يتوقفت فعل بمدة شوية خبرها العا
لها علمها مثل اجلس ما دام زيد جالس اي اجلس دوام
جلوسه فما قاما مصدرية بمعنى الدوام **قول** **ليس**
وهو ينفي مضمون الجملة في الحال وفي الاستقبال مثل ليس
زيد قائما الان ولا يقال غدا ويزاد في خبرها الباء كقوله
تعالى الست بربكم وكذا في خبر فان اذا دخل عليها ما مثل ما
كان لا بد بقايد وهو يجوز تقدم خبرها هذه الافعال
على اسمها باتفاق **قول** تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين
واما تقدم خبرها على فعل ثلثة اوجه احدها بما يجوز
فهو ما كان اليات والثاني لا يجوز وهو ما في اوله ما الثانية
الاصح **ام** فان ما فيه مصدرية لا تحتاج تقديم معقول المـ
المصدر على نفسه والثالث محتمل وهو ليس **قول** **وما**

يشعر **من** اي من مصدرها واسمها فاعلمها ومفعولها
والامر والشرعي فانها ترفع الاسم وتنصب الخبر وهو اربعة
اشغال اي هذه الافعال وضعت لتو الخبر جاء مثل سب
الله ان يغفر لي او حصولا مثل ما زيد ان يخرج او اخذ مثل
كره زيد ان يفعل ويشترط ان يكون خبرها فعل المخارج
مع ان دون الاسم **قول** **ليس** وهو للتقريب وله هذه
صورتها بان احدها منزلة قاربة فعلة مرفوع الاسم
ومنبه صوب الخبر لان منصوب مشروط فيه ان مع الفعل
في تاويل المصدر كقولك سب زيد ان يخرج معين قارب
زيد الخرج والثاني منزلة قارب فيكون له مرفوع الاسم
تقدرا وهو مشروط فيه ان مع الفعل فلا يحتاج الى الخبر كقولك
سب ان يخرج زيد معين قارب خرج زيد فلا يستعمل في الجملة
لتضمنه معنى الرجاء الطمع فلا تقول سب زيد ان يطير
وقد تحذف في خبره تنبيهها بكون كقولك سب الفرج امشيت
فيه فيكون وراءه فرج قريب ويكون فعلا ما من معروفا

لا تسمى الا امر منصوب والخبر

فان كان الامر منصوبا والخبر

الباري عز وجل وما كان هذا دليل لا يتم الا بابطال حدوث العالم
 لنفسه ذكر المؤلف رضي الله عنه استحال وجود العالم بنفسه فقل
 لو حدث نفسه لزم ان يكون احدا لا من المتساويين اي الوجود
 والعدم متساويان اجماعا وعينه ذلك ان الوجود والعدم هما على
 احد النواتج بمعنى ان العالم يخرج وجوده وعدمه على النواتج من
 غير ترجيح فلو خرج ان يحدث العالم بنفسه لزم ان يكون الشيء
 ساويا اجماعا بلا سبب وهو محال فوجب خبر ان يكون المحدث
 للعالم غيره وذلك الغير هو الله تعالى فظهر لك استحالة وجود
 العالم لنفسه بل هو مقترن اثنين في تحصيله بالوجود دون الع
 عدم المساوي به في تحصيله بالزمان المحض دون سائر الاله
 الامكنة في تحصيله بالزمان المحض دون سائر الالهة وفي
 تحصيله بالقدح المحض دون سائر المقادير وفي تحصيله بالقدح
 المحض دون سائر الصفات فهذه الاشياء كلها مساوية لان
 وجودها مساوية لعدمها والمقدار المحض مساوية لسائر
 المقادير متساوية وترجع على يد الله تعالى ان المرجح غيرهما

هو الله تعالى جل وعز مثل ذلك كفتا الميزان المعنى لان لا تميل احد
 بالآخر الا بشغل يزداد في المائلة دون الاخرى او يتغنى من الاخرى
 دون المائلة فالرجحان فيهما متقاربان كقضاء وجود الله الشئ
 وعدمه ولو كنا نشاهد الكون على بعدا احدهما نازل والآخر
 مرتفع لزم علمنا انهما قد تبدل حالهما فان تفتت النازلة و
 نزلت المرتفعة ولم يدر هل هو زيد في اليد في اليقين نزلت
 بشغل او نقص ذلك من الاخرى في ذلك لاجل بعد لكنا نعلم
 بعدا قطعا ان ذلك ما حدثك الاسباب شغل زيد في اليد نزلت
 او نقص من اليد ارتفعت ولو عرفنا على عقولنا ان ذلك كان
 لاسبب حدث لوجدنا عقولنا تنكسر في ذلك انما نكار فوجود
 العالم وعدمه ككفتي فاذا علمنا ان العالم كان معدوما علمنا
 ان وجوده لا يترجح على عدمه الا بمرجح وانما علمنا ترجيح وجوده
 على عدمه وعلمنا قطعا ان ذلك كان لسبب حدث لا به حدوث
 من سبب وذلك اسبب هو الله تعالى المتفرع بالحيثيات كلها
 وبالله التوفيق **ودليل حدوث العالم ملازمة للاعراض**

لا

هو

شاهد في قوله تعالى
 هو الله المتفرع بالحيثيات
 كلها

من مركبة ويكون وفيها ملازمة فحدث حادث ودليل
 حدوث الاعراض مشاهدته تغيرها من عدم الوجود ومن
 وجود الى عدم لما ذكره المؤلف رحمه الله تعالى ان حدوث العالم
 دليل على وجوده تعالى ذكره حدوث اجرام العالم ودليله ملازمة
 للاعراض الحادث لان اجرام العالم يستحيل انفكاها عن الاعراض كالحرارة
 والتكون وهذه الاعراض حادث في بدليل مشاهدته تغيرها فلو
 كانت قديمة لزم ان لا تتعدم لان ما ثبت قدامه استحالة عدمه
 فاذا ثبت حدوثها وملازمة متفاد لا جرم لزم حدوث الاجرام و
 قطعاً لانه يستحيل حلولهم منها وملازمة الحادث حادث
 قوله **واما برهان وجوب القدم للمتعان فلان اوله يكن**
تدرياً لكان حديثاً فيعترف بحديث فيلزم الدور والتسلسل
 اعلم ان كل موجود لا يحلوا ما ان يكون قديماً وحادثاً ولا يكون
 قديماً الا الله عز وجل ومقتضى قول موجود سوى الله حادث
 مقتضى اليه ويستحيل حدوثه تعالى فلو كان حادثاً لزم ان يكون
 مقتضى حدوثه قبله وذلك المحدث يحتاج الى محدث اخر قبله

وانا فتوال عدد ففهموا لدور والدور يستحيل لانه يلزم ان يكون
 حالقاً ومخلوقاً وان لهم يتوال العدد وكان قبل كل حادث الى غير نظام
 فهو تسلسل وهو محال فوجب ان يكون قديماً وهو المطلوب
 قوله **واما برهان وجوب المتعان فلان** **لوامكن ان**
يحققه القدم لانتفي عنه القدم للكون وجوده حينئذ يعبر
جائزاً لا واجباً ولا جائزاً لا يكون وجوده الاحداث كين وقد سبق
قديماً وجوب قدمه وبقيت يعين ان الله تعالى لو صنع ان يصرفه
 عليه القدم لزم ان يكون وجوده جائزاً لان حقيقة جائز ما
 يصح وجوده وعدمه وانما كان جائزاً لزم ان ينتقل الى المحقق و
 هو الذي حصله بالوجود دون القدم لما عرفت من تساوي
 الوجود والعدم فانما تنتقل الى محقق لزم ان يكون حادثاً وهو
 محال لوجوب قدمه تعالى بالبرهان القاطع فوجب استحالة عدمه
 وجوب بقائه وهو المطلوب قوله **واما برهان وجوب محالته**
تعالى للحوادث فلان لو مثل شيئاً منها لكان حادثاً ومثلها
وذلك محال لما عرفت قبل من وجوب قدمه تعالى وبقيت

يعني انه لو ثبت التشبيه بينه وبين الشيء من محلو قاتل لزوم
حدوثه تعالى لانه لو احدث منها يجب ان يعجز كغيرها فلا
يقدّر على خلق شيء لان ما جاز على المثل يجوز على المماثل وذلك
يستحيل لما عرفت من وجوب قدمه تعالى وبقائه وهو تعالى
ايضا لو مثل تعالى شيئا من الحوادث لزوم حدوثه لاجل ما يتلوه
ولزم قدمه لاجل الوهيبة وكونه تدريا وحادثا محال قوله
وما يبرهان وجوب قيامه تعالى بنفسه خلافا لما يحتاج الى
محال كان صفة والصفة لا تنطبق بالصفات المعاني ولا المعنوية
وهو لا اجل وعن يجب اتصافه بها فليس بصفة ولو احتاج
الى محض كان حادثا وقد قام البرهان على وجوب قدمه
تعالى وبقائه يعني قد تقدم معنى قيامه تعالى بنفسه وقيامه
بنفسه عبارة عن استغنايه عن ذات يقوم بها وعن الفاعل و
ذكر المؤثر وهذا دليل استغنايه عن الذات والفاعل فقال انه لو
احتاج الى ذات يقوم بها لزوم ان يكون صفة وكونه تعالى صفة
محال لان الصفة يستحيل ان يقوم بها صفات المعاني والمعنوية

فلو قامت بها لزوم التسلسل لانه اذا قامت صفة شئوتيه بصفة
اخرى لزوم ان تقوم بها صفة اخرى وتلك الصفة تتعلل ان تقوم
بها صفة اخرى وهكذا الى غير النهاية فدخل الوجود مما لا نهاية
له من الصفات الشئوتية وذلك محال فبان لك استحالة كون صفة
محال لا محالة لقيام صفة المعاني والمعنوية والبرهان العاطف دال
على وجوب اتصافه تعالى بهما اي المعاني والمعنوية فوجب ان يكون
ذاتا وتلك الذات غنية عن الفاعل اذ لو احتاج الى الفاعل لزوم حدوثه
وهو باطل لما تقدم من برهان القدم وبقائه قوله **وما يبرهان**
وجوب الواحدية له تعالى خلافا لما يمكن واحد لزوم ان
لا يوجد شيء من العالم للزوم عجز خياله يعني انه لو كان
له تعالى مماثل في الوجود الوهيبة لزوم ان لا يوجد حادث للزوم
عجزه خياله وبما ان له لو فرضنا اتفاقا في الطيراني قدرنا شيئا
على ايجاد ممكن واحد في زمان واحد لزوم ان لا يوجد ذلك الممكن
لانه يستحيل وقوع الفاعل الواحد من فاعلين وبما ان
الجوهر اشهر الذي لا يقبل التسم يسو له في الخارج الوجود

الذو

الذو

واحد فلو اشترت فيه قدرتان لزوم ان يكون الوجود الواحد
وجودين وهو محال لان النفس الواحد لا يستجزي فلا يقبل تأثر
القدرتين معا فلا بد من تحريكهما احدثا معا ويلزم منه تحريك الاخر
لان ما جاز على المثل يجوز على المماثل فلا يوجد الشيء بل من الحوادث
فيطلق تعلقا للقدرة بالمكان الواحد وهذا مع اتحادهما واما
مع اختلافهما فلهما ظهورا للطلان مثاله لو اراد احدنا
احياء جسم واراد الاخر مماثلة او لا تحريك الجسم واراد الاخر
سكنة فمحال ان تتحد ارادتهما معالاة جميع بين الضدين وال
التعريف فيكون الجسم الواحد حيا وميتا متحركا وساكننا وهو محال
فنعين وجوب وحدانيته تعالى وهو المطلوب قوله **واما بهما**
وجوب اتفاده تعالى بالقدرة والارادة والعمل والوجود فلا
لوا شئ شيئا معادلا وجد شيئا من الحوادث لا شك ان وجود
العالم متوقف على قدرته تعالى وقدرته تعالى متوقف على ارادته
وارادته متوقف على علمه ولا يحلق تعالى لاهما ارادة وعلمه والكل
مشترونا بالوجود فلو اتى شيئا من هذه الصفات لزوم ان لا يوجد

مخلوق وهو باطل كاشه وقوله فوجب ان يكون وجوده
دليلا على هذه الصفات وهو المطلوب قوله **واما بهما وجوب**
السمع لله تعالى والبصر والحلا فالكلام والسنة والاجماع وايضا
اولهم يتصف بها لزم ان يتصوران يتصفوا بصدقها وهي تعالى
والنقص عليه تعالى محال وحاصله ان العقل والتفكير لا
على وجوب ما ذكرنا من التحل فقول تعالى وهو السميع البصير كقول
تعالى وحكم الله موسى عليهما وكقوله تعالى انما اصطفى على الناس
برسالي وعلماي واما العقل فتفي هذه الصفات تدل على اتفاده
بصدقها وهو نقص والنقص عليه محال فوجب اتفاده بصفاته
الكامل وهو المطلوب قوله **واما بهما ان كون فعل الممكنات**
جائزا في حق تعالى فلا لزم وجوب عليه تعالى شيئا منها
او استحالة عقله لا تطلب الممكن واجبا او مستحلا وذلك لا يعقل
لعدم دليل على جواز فعل الممكنات او تركه وانه ليس بواجب ولا
مستحيل فلو وجب عليه فعل الممكن او تركه لزم ان يكون الجائز
واجبا وهو محال لاجل قلبه حقيقة الجائز واجبا فوجب ان يكون

فعل المكلف وتركه جائز وهو المطلوب قوله **واما الرسل عليهم**
الصلوة والسلام فجب في حقهم عليهم الصلوة والسلام اخذ
هذه الصفات وهي الكذب واليأس في فعل شيء مما ينبغي عنه
تحريرهم او كراهة وتكليف شيء مما امروا بتبليغه المخلوق الرسل
جميع رسول وحقة الرسل هو ان يبعث الله المخلوق عليهم
ما اوجبه الله فبعث الرسل عليهم الصلوة والسلام من الجائزات ودليله
ان ابعث فعل من افعال الله تعالى وقد مر في ان لا يجب عليه
تعالى فعل ممكن ولا تركه قوله فجب في حقهم الصدق وحقيقة
الصدق هو موافقة الخبر لما في نفس الامر اي لما عند الله سواء
وفقا اعتقاد المخبر ولا فكل ما اخبر بشيء لا يوافق ما عند الله تعالى
فلا يصدق قوله وتبلغ ما امروا بتبليغه المخلوق بتبليغ التوحيات
في حقهم الصلوة والسلام وهو تبليغ ما امرهم الله باطلاعه لا ان
ما علمهم الله عليه ولهذا قال المؤلف رحمه الله وتبلغ ما امر
بإبلاغه فحاصل ان الواجب في حقهم عليهم الصلوة والسلام
ثلاثة التبليغ والصدق والامانة وخذ الصدق والكذب

الصدق هو موافقة الخبر لما في نفس الامر اي لما عند الله سواء
وفقا اعتقاد المخبر ولا فكل ما اخبر بشيء لا يوافق ما عند الله تعالى
فلا يصدق قوله وتبلغ ما امروا بتبليغه المخلوق بتبليغ التوحيات
في حقهم الصلوة والسلام وهو تبليغ ما امرهم الله باطلاعه لا ان
ما علمهم الله عليه ولهذا قال المؤلف رحمه الله وتبلغ ما امر
بإبلاغه فحاصل ان الواجب في حقهم عليهم الصلوة والسلام
ثلاثة التبليغ والصدق والامانة وخذ الصدق والكذب

وهو حال في حقهم عليهم الصلوة والسلام وقد الامانة
الحياة في فعل ما نرى الله تعالى عنده نرى تحريم او كراهة وقد
التبليغ كتمان شيء مما امرهم الله بتبليغه كما هو ظاهر من كلام
المؤلف رحمه الله تعالى قوله **وجوز في حقهم عليهم الصلوة**
والسلام ما امرهم من الاعراض البشرية التي هي لا تؤدي النقص
في مراتبهم العلية كما مر في شرحه يعني ان كل صفة بشرية
ليس فيها نقص عند الله تعالى فانه لا استحيل في حقهم عليهم
الصلوة والسلام بل هي جائز كالنوم والمرض والخروج والقتل والكل
والشرع والبيع والشراء وغيره من الاعراض البشرية التي لا تؤدي
النقص في مراتبهم العلية قوله **واما ابرهان وجوب**
الرسل عليهم الصلوة والسلام خلاصتهم لو لم يصدقوا للنزول
الدين في حينه تعالى تصديقهم لهم بالمعجزات النازلة من ربه
قوله تعالى صدق عدي في ما يصدق عيسى وحقيقة المعجزات
هي امر حارق للعادية بدعية الرسول دليل على صدقه وتلك
المعجزات تنزل منزلة قوله جل وعز صدق عدي في كل ما يصدق عيسى

فلو كان الكذب في حق الرسول لزم جواز الكذب في حقه تعالى لأنه
تعالى صدق رسوله بتلك المعجزات وتصديق الحادين كاذب و
الكذب في حقه تعالى محال فوجب صدق الرسل عليهم الصلوة والسلام
في كل ما حروا به عن الله تعالى من الثواب والعقاب وغير ذلك
قوله وأما برهان وجوب الامانة لهم عليهم الصلاة والسلام فلانهم
لو كانوا يفعلون محرما او مكروها لانتقلوا من طاعة الله تعالى
في حقهم عليهم الصلوة والسلام لان الله تعالى قد امرنا باقتنائهم في قوالهم وافعالهم الايمان بالله تعالى
بمحرم ولا مكروه يعني ان دليل حفظ الرسل عليهم الصلاة والسلام من فعل ما نهى الله عنه نهى تحريم او كراهة انهم
لو وقعت عنهم حياثة في فعل محرم او مكروه لزم ان يكون ذلك
الفعل طاعة لانه تعالى قد امرنا باقتنائهم في قوالهم وافعالهم
ولا ينافي الله تعالى محرم ولا مكروه ولو علم الله تعالى مخبر حياثة
لما امرنا باقتنائهم لكن الله لما علم له سبحانه تعالى ان الله لا يقع منهم
فعل ما نهى الله عنه وانما يقع منهم فعل ما امرهم به وترك

ما نهى الله عنه ما امرنا تعالى باقتنائهم وما ذلك الا من عصمتهم
من المحرمات والمكروهات ولا يقع منهم الا ما هو واجب او مستحب
او مباح هذا اذا نظرنا الى حقيقة المباح وهو كل ما ليس ممنوعا
فعلة شواب ولا في تركه عقاب كالبيع والمشترا والاكل والشرب
والكناح ولما اذا نظرنا الى نهيتهم في فعل ذلك المباح تعلم ان
افعالهم محصورة في الواجب والمندوب دون المباح لان المباح
لا يقع منهم على طريق الشك كانه في حقنا وانما يقع منهم فيه
يصير ذلك المباح طاعة واقل ذلك انه يقتصر واية التعليم لغيرهم
تعليم الغير فيه اجر عظيم واذا كان الاولياء لا يقعون المباح حيث
يصبروه طاعة بسبب نهيتهم فما بال الانبياء والرسل عليهم
الصلاة والسلام وما بال كل باشر في المحلوق سيدنا ومولانا محمد
صلى الله عليه وسلم قوله وهذا يعني هو برهان وجوب الثالث
مراده بالثالث تبليغهم عليهم الصلاة والسلام ما امروا بتبليغه
فلذلك انهم لو وقع منهم خلاف ذلك لكانوا لا يتخذوا بهم في
ذلك حكمهم نحن ايضا بعض ما وجب الله علينا بتبليغه من العلم

النافع لمن اضطر الى ذلك كمن وهو محرم ملعون فاعله قال
الله تعالى ان الذين يكتمون ما انزلنا من البيان والهدى من
بعد ما رسنا للناس في الكتاب يا اولئك بلعنهم الله وبلعنهم
اللائعون وكيف يستصغر وتوقع ذلك منهم وهو لانا جل وعز يقول
لرسوله سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم يا ايها الرسول بلغ
ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالة الله اي ان لم تبلغ
بعض ما امرت بتبليغه فحكمكم من ام تبلغ شيئا منها فانظر هذا
التحقيق العظيم لا شرف حلقه واعلمهم معرفته فكان حوقله
صلى الله عليه وسلم على قدر معرفته ولهذا كان صلى الله عليه وسلم
يسمع لصوته اذ يراى عليا كان من الرجل من حوق الله تعالى
وقد شهد مولانا جل وعز سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم
بكمال التبليغ فقال الله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم لي وانتم عليكم
نعمتي ونزيت لكم لكم دين الاسلام ديننا قوله **واما دليل جوار**
الامراض البشرية لهم عليهم الطلوع والسلام فتمشاهدة و
وقومها لهم اما اعظم جبرهم والتشريع او استلبي عن

الدنيا والالتبیه بحسب تدبيرها عند الله تعالى وعدم
رفاعه تعاود ارجوا ولا وليا به باعتبار احوالهم فيها عليهم
الصلاة والسلام يعينان امراض البشرية التي لا تؤدي الى
تقصير فيها قد شاهد الناس وقوعها بهم عليهم الصلاة والسلام
وذلك كالمريض واذا ثبت الخلق بهم بالقول والتعليل والحق والعيش
والنوم والبيان فيها فيما لم يؤمروا بتبليغه كل ذلك دليل على
جوارها من غير استحالة لانها لا يتقدح في مراتبهم العلية و
لا يكون الطاعة بسبب بل ذلك العرض حله ظاهر بدانتهم
واما تلويهم عليهم الصلاة والسلام وما فيها من انوار الوحي
التي يمد لهم الله تعالى بها في كل لحظة خلا تشريع في تلويهم
الانوار على نور وفي وقوع هذه الاعراض بهم فوايد منها تعظم
اجزهم كما قال صلى الله عليه وسلم اشدكم بلاء الانبياء شتم الامثال
فالامثال ومن فوايدها ايضا التشريع ومعناه التعليم اي
تعليم الخلق كما عرفت احكام السهو من سهو صلى الله عليه وسلم
وكيف يصلي صلاة في حال المرض وكيف كان يا كل صلى الله عليه وسلم و

بشرى كل ذلك باعلناه الامن فعلة صلى الله عليه وسلم ومن
وقوع نوايدنا وتوقع تلك الاعراض الشنيعة عن الدنيا معتمدا
الزلف في الدنيا والتحصن بها والراحة بعد ما بعدها والاشية
على حسنة قدرها عند الله تعالى بما رزقه المعامل من مقامات
انبيائه ورسله واشرف خلقه عليهم الصلوة والسلام لشدايد
الدنيا فيعلم العاقل انما حسنة قال سمع الدنيا جيئة قدرها
ويجمع معنى هذه العقائد كقوله لا اله الا الله محمد
الله صم ان معنى الاولية استغناء الله عن كل ما سواه
اختار كل ما سواه اليه فيمعني لا اله الا الله لا مستغنيا عن
كل ما سواه ولا مقفلا اليه كل ما عدا الا الله ويعني ان كل ما
تقدم من عقائد الايمان هي احوال تحت كاييها الشهادة لا
معني لا اله هو المستغني عن كل ما سواه والمستقر اليه كل ما
علا وبهذا التفسير يظهر دواجم عقائد الايمان تحت هذه
الكلمة المشرقة التي هي منار الجنة قوله اما استخفاف جل
وعز من كل ما سواه فهو وجوب له تعالى الوجود والقدم

والبقاء والحالفة للحوادث والقيام بنفسه والتمتع عن
التقاضي لما ذكر الشيخ رحمه الله تعالى ان معنى الوهية هي
معني احدها استغناء تعالى عن كل ما سواه والثاني افتقار
كل ما سواه اليه اخذ بذكر ما يدخل من عقائد الايمان تحت
الاستغناء واذا فرغ من ذلك اخذ بذكر ما يدخل من عقائد الايمان
تحت الافتقار قوله ويدخل ذلك وجوب السجدة تعالى
البر والاطاع يعني يدخل التزيب عن التقاضي وجوب هذه
الصفات الثلاثة له تعالى لان خذها نقص وهو محال في حقه
تعالى قوله اذ لو لم يجب هذه الصفات له لكان محتملا الى
محدث مرادة بهذه الصفات الوجود والقدم والبقاء والمحالفة
للحوادث واحد جزئي معنى القيام بنفسه وهو الاستغناء عن
المخصص ولا على انه لو لم يجب له تعالى هذه الصفات لمكان
محتاجا الى المحدث فلا يكون جل وعز مستغنيا عن كل ما سواه
وتعالى عن ذلك الولي الكريم الغني عن كل ما سواه قوله
محل هذا دليل على وجوب الجزئي الثاني من معنى القيام بالنفس

وهو الاستغناء عن المحل يعني انه لو لم يجب له تعالى لا
 الاستغناء عن المحل كان محتاجا الى القيام المحل فلا يكون
 مستغنيا عن كل ما سواه كذا وهو تعالى غني عن كل ما سواه و
 فوجب الاستغناء تعالى عن المحل كما وجب الاستغناء عن
 المحصر قوله **او من يرفع عنه النقص** هذا دليل على وجوب
 التنزه عن النقائص الذي يدخل فيه وجوب السمع له تعالى و
 البصر والكلام يعني لو لم ينزه عن النقائص كان حل وغير
 محتاجا الى ان يرفع عنه النقص فلا يكون مستغنيا عن غيره
 كذا وهو تعالى الغني عن كل ما سواه وبالله التوفيق قوله **ويجوز**
منه تنزه تعالى عن الاغراض والاعمال والحكامه ولا يلزم
اختصاصه تعالى الى ما يحصل غرضه كذا وهو جمل ولو لم ينفذ
عن كل ما سواه يعني ان الاستغناء ينفذ منه تنزهه البارز
 عن الاغراض فلا غرض له تعالى على إيجاد فعل او على حكم من
 الاحكام الشرعية فلو كان له غرض في ذلك لزم ان يكون محتاجا
 الى ما يحصل غرضه يكمل محلقه وذلك النقص والنقص على

بالتنزه عن النقائص
 لا يلزم

الله تعالى محال لان وجوب استغنايه تعالى يمنع من ذلك كله
 قوله **وكذا يؤخذ منه ايضا انه لا يجب عليه تعالى فعل كل**
شيء من الممكنات ولا تركها اذ لو وجب عليه تعالى شيء منها
 عقلا واستحال عقلا كما انشأه مثلا كان جلا وعز مقترا وذلك
 الشيء لا يكمل به اذ لا يجب في حقه جلا وعز الا ما هو كمال له كيف
 وهو جلا وعز الغني عن كل ما سواه يعني ان الاستغناء يمنع
 وجوب فعل شيء من الممكنات او تركها عليه فلو وجب بالاعتق
 علم الله فعل ممكنا وتركها لمكان محتاجا الى ما قد نقص عنه
 محقق تلك المصلحة بحلقه تعالى ورفع النقص كمال فيكون
 تعالى مقترا على محلول وهو تلك المصلحة بالتي بوجوده بحلقه
 كما انشأه ونحوه تعالى الله عن اقتضائها وحلقه وكيف يقتضي
 شيء وهو الغني عن كل ما سواه ولا غرض له في طاعة احد و
 انما انشأه فضل من الله منه تعالى اذ لا حول لاحد عليه لا يسئل
 عما يفعل وهم يسئلون قوله **واما اختصار ما سواه اليه جلا**
وعز فهو وجوب الصالحات لغيره وعموم التدبر والادب

نيز منصرف **قوله** وهو للقراب ايضا وخبر فعل مضارع
 باتا ويل اسم الفاعل المنعوب بغيره ان اجواد من اشباتها
 نحو لاد زيد يخرج اي خارجا قوله تعالى لاد البرق يحطق
 ابصارهم وقد تدخل في خبره ان تتبينها بعس لقوله ال
 الشاعر كاد الفقرا ان يكون كفرا واذا دخل النون لم ياد كان
 للنون كما في سائر الافعال المثبتة على الاصح **قوله** **ونحو**
والسنة مثل لاد في الاستعمال مرة وبعبين اخرج مثل
 او شل زيدان فخرج وزر الحديث ومن يرفع حول الحبي بركل
 يو شل ان يقع فيه واوشك زيد يخرج وكرة زيد ينطلق
 جيل و حد و طفق و ذهب وانساء من افعال المقاربة مثل
 كذا في الاستعمال فقط **قوله** **القول** **الذي** **في** **الكتاب** **الذي** **في** **الكتاب**
 والدام نرفع الاسم الجنس المعرف بالالف واللام **المخصوص**
بالدم وهي اربعة افعال اي هت افعال وضعت
 للاشياء المدح والدم **قوله** **نعم** وهي اربعة لغة احدى
 بوزن فعل وهو الاصل والثاني بوزن فعل يسكون

العين ونفع الغاء والثالث بوزن فعل بكسر الغاء والسكون العين
 والرابع بوزن فعل بكسرهما ويشترط ان يكون فاعلها امر
 معروفا بالالف واللام او مضافا الى المعرف فبها مثل نعر الرجل
 زيد ونعر صاحب القوم بكر ونعت المرأة هند وقد يفسر
 الاسم الجنس المعرف بالالف واللام ويفسر بكسر منصوب على
 التميز او بما مثل نعر جل زيد تقديرا نعر الرجل جل زيد
 او بما مثل نعر جل زيد تقديرا نعر الرجل جل زيد كقول
 تعالى ان تبدوا الصدقات فنعماي فما كره بمعنى النفي في
 محل النصب مميزة للفاعل نعر والتقدير نعر الشيء شيئا هي
 وفي ارتفاع المخصوص مدعيان احدهما مبتدأ وخبر
 ما تقدم عليه من الجملة الفعلية كان قيل نعر الرجل زيد
 والثاني خبر مبتدأ محذوف اي نعر الرجل هو زيد **قوله**
ونحو مثل بنس الرجل زيد وسنة المرأة هند ويشترط
 المخصوص بالمدح والدم ان يكون من جنس اسم نعر
 بنس وساء ولا نقول نعر الرجل حجر **قوله** **تعالى** **بنس**

يكون شيئ من العالم قديما لانه لو كان قد رما كان غنيا عن
افتقاره الى الله تعالى كمن هو تعالى يجب افتقار كل ما سواه
اليه فيلزم من ذلك حدوث العالم وهو المطلوب **جواب**
يوجد منه ايضا ان لا تأثر شيء من الكائنات في انشائها ولا
لزم ان يستغنى الاثر عن مولانا جل وعز كيف وهو تعالى
الذي يغفر اليه كل ما سواه عموما وعلى كل ما من هذا ان قد
ان شئ من الكائنات يؤثر بطبعه واما ان قد يؤثر
بخلق او تحق الله تعالى فيه كما يزعم كثير من الجهلة فتدبر
محال ايضا لانه يصير جبره مولانا جل وعز مقتدر في ايجاد
بعض الافعال الواو سلطة وذلك باطل لما عرفت قبل من
وجوب استغنايه جل وعز عن كل ما سواه بعينه ان يوجد
من الافتقار ان لا تأثر شيء من العوالم في شئ من اشياءها وانما
التأثير للقدرة القديمة خاصة فثبت التأثر لغيرها من قدرة
لها وفي لزم ان ذلك الفعل لا يغفر اليه تعالى وانما يغفر الي
من اشرفه وهو كل ما سواه جل وعز مغفر اليه فيحصل

انما

التأثير بغير قدرته تعالى وبهذا انقضى بطلان مذهب القدرية
الثانية بتأثير القدرة الخادشة في لا فعل وتعرف بطلان مذهب
الطوائف من القائلين بتأثير الطوائف والامراضية ونحوها لكون
الطعام يشبع والماء يروي وينبت ويظهر وينظف النار تحرق
والشوب يشتر ويتر وينقي الخ والبرد ونحو ذلك مما لا يحصى من
اعتقاد ان تلك الامور تؤثر في تلك الاشياء التي تقاها بطبيعتها
وحقيقة ان كافر بلا حلاق ومن اعتقد ان تلك الامور لا
تؤثر بطبيعتها وحقيقتها بل بتقوى او عيب الله تعالى فيها ولو
شأن من شأنها فلم يؤثر فلا حلاق في بدعة من اعتقد هذا
وفي كفر قولان وكثير من عامة المؤمنين يعتقد هذا والمؤمن
المستحق الايمان من لا يرى التأثير لها لا بطبيعتها ولا بتقوى او عيبا
الله تعالى فيها وانما مولانا سبحانه اجري العادة ان يخلق
هذه الاشياء عند حالها بها فلهذا افضل الله سبحانه من جميع ممالك
الارض وبالله التوفيق قوله **قد بان لك نقص قولك لا الله**
الا لله للاقسام الثلاثة التي يجب على الملق معرفتها في

وهو

حق مولانا جل وعز ونبي في حقه تعالى وما يجوز وما
يستحيل في حقه تعالى بهيمة فقد ظهر لك ان لا اله الا الله جمعة
ما يجب له تعالى وما يستحيل وما يجوز قوله **واما قولنا محمد**
رسول الله صلى الله عليه وسلم فمدخل فيه **الزمان** **سائر** **الانبياء** **والملائكة عليهم السلام والكتب السماوية**
واليوم الآخر **لانه عليه السلام جاء بتصديق جميع**
ذلك **واعلم ان المعجزة** **لما دللت على صدقه صلى الله عليه وسلم**
في رسالته **وجب صدقه في كل ما جاء به الرسول** **وسبب علينا**
الايمان بذلك كله **فمن ذلك الايمان بجميع انبياء الله وملائكته**
وكتبه **لانه صلى الله عليه وسلم جاء بتصديق جميع ذلك كله** **واعلم**
ان عدد الانبياء مائة الف واربعة وعشرون **القنبي والرسول**
ثلاثة **من ثلاثة عشر** **واحمد** **عليه السلام** **واحمد** **محمد**
صلى الله عليه وسلم **وعلى الله وصحبه** **وكلم** **قالوا** **ويخرج** **عددهم**
اجمعين **من اسم سيدنا ومولانا نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه**
وكلم **وعلى الله وصحبه** **والنبي ما خوذ من النبا وهو الخبر** **لان**

يخبره

يخبره من الله بما بعثه واطلعه عليه وان الله تعالى
احبوه بانك نبي واطلعه على غيبه واعلم بذلك وقيل
ان النبي ما خوذ من النبوته وهي ما ارتفع من الارض ومعناه
ان مرتبته مرتفعة شريفة عند الله والقرقيبي النبي
والرسول عند بعض العلماء ان النبي من اي مقرر الشريعة
غيره وناصر لها من غير ان يأتي بشيء جديد والرسول من
اي يخرج جديد يخرج من الله عز وجل ولاجل ان النبي لم
يأتي بشيء جديد وانما اي مقرر الشريعة غيره قال صلى الله
عليه وسلم علماء امتي كانوا بيني وبين اسرائيل خفي اشاعة الى الله
العالم لا ياتي بشيء جديد وانما هو ناصر لشريعة رسول الله
صلى الله عليه وسلم فكذلك النبي صلى الله عليه وسلم انما بعثه
الله مقرر للشريعة غيره من الرسل كالعالم ولو قال صلى الله عليه
وكلم كرسل بين اسرائيل ليؤمن ان العالم ياتي بشيء جديد
وليس كذلك وقال صلى الله عليه وسلم العالم في قوله كان النبي
من امته وعلى الله وصحبه فانهم هم السر الذي اشار الله

سورة

266
صلواته عليه وسلم وعلى الله وصحبه وسلم وفيه ايضا اشارات
الخافض للعلم واهله وان مرتبة العالم مرتبة الشريعة و
لهذا قال الله تعالى قل على يتوون الذين يعلمون والذين لا
يعلمون وقال انما يحشر الله من عباده العلماء وقال شهد الله ان
لا اله الا هو واللا اله الا هو العلم تاريخا بالقسط وقال صلى الله عليه
واسلم ان لله مدينة تحت العرش من الملك الادنى على بايق ملك
يتنادى كل يوم من زر علكا تعد زرينيا ومن زر نينا تعد زرينيا
ومن زر نينا تعد زرينيا ومن زر علكا تعد زرينيا ومن زر نينا تعد
زرينيا ومن زر علكا تعد زرينيا ومن زر نينا تعد زرينيا
وقال صلى الله عليه وسلم في بيان وقال صلى الله عليه وسلم
وعلى الله وصحبه وسلم من زر علكا تعد زرينيا ومن زر نينا تعد
زرينيا ومن زر علكا تعد زرينيا ومن زر نينا تعد زرينيا
فكأنما حاشية وقال صلى الله عليه وسلم والنظر الى المصطفى عبادة و
النظر الى وجه العالم عبادة والجلوس معه عبادة والاكلام معه
عبادة وقال صلى الله عليه وسلم من خدم عليا سبعة ايام فقد
خدم الله سبعة الاوسنة واعطاه الله لكل يوم شيئا بالحق
شهادة وقال صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن يخزن بموت عالم
الا كتب الله له ثواب الدنيا والعالم وشهادة وقال صلى الله عليه وسلم

267
يوم واحد من العالم الذي يعلم الناس افضل عند الله تعالى
واعظم من عبادة مائة الف سنة والكلام في فضل العالم و
اهله كثير ولهذا امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يطلب العلم و
قال اطلبوا العلم ولو بالبرص فان طلب العلم فريضة على كل مسلم
وقال كثير من العلماء والراي بهذا العلم عليه التوحيد ثم علموا
الفتنة وهو معرفة الغرائض والمنة ومعرفة الخلل من الحرم
وغير ذلك من امور الدين فكل من اشتغل بحصول ذلك فقد سلك
طريق الجنة وقال صلى الله عليه وسلم من سلك طريقا يطلب فيه
العلم سلك الله عز وجل به طريقا من طريق الجنة وقال صلى
الله عليه وسلم ان الملايكة تنضع اجنتها الطالبا للعلم رياء لما
يصنع وان فضل العالم على العابد كفضل التمرة على سائر
الفواكه وان العالم يستغفر له من في السموات ومن في الارض حتى
يختار في جوف الماء وان العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء
لهم يرثوهم دينارا ولادنيا فائضا عن رعا العلم في اخذ
اخذ لحظا لحظا واقر بان لا الفرق بين النبي والرسول و

فعل المنهيان كلها عليهم لا تنهم عليهم الصلاة والسلام
ارسلوا يعلموا الخلق باحوالهم وفعالهم وسكونهم فيلزم
ان لا يكون في جميعها مخالفة الامر مولانا جل وعز الذي
اختارهم على جميع قلوبهم **على رسالتهم** قال الشيخ
رحمة الله لا شك ان اضافة الرسول الى الله تعالى تغضي ان الله جل
وعز اختارهم للرسالة كما اختار اخوانه المرسلين كذلك وقد
علمنا ان الله تعالى محيط بما لا شعاع له وان الجمل وما في معناه
ستحيل عليه فيلزم ان تصدقته تعالى لهم مطابعا لعله منهم
من الصدوق والامانة والتبليغ فيستحيل ان يكونوا في نفس الامر
على خلاف ما علم الله منهم فقد امر الله سبحانه وتعالى باقتدارهم
في احوالهم وفعالهم عليهم الصلاة والسلام فيلزم ان يكونوا
في جميعها مطوقين ما يرزاه مولانا جل وعز وهو الخلق بآلهم
ويؤخذ منها ايضا جوار الاعراض البشرية عليهم الصلاة والسلام
ان ذلك لا يقتضي في رسالتهم وعلو منزلتهم عند الله
تعالى بل في ذاتهم فما يرد في هذا **نقد** انهم كلهم

الشهادة مع قلة حروفها **يجب ما يجب على الخلق معرفتهم**
من مقامه الذي ان في حقه تعالى وفي حق الرسل عليهم
الصلاة والسلام لا شك ان الله لا يمنع في حقهم الاما هو نقص
في مراتبهم العلية ولا حياء ان تلك الاعراض البشرية من
الامراض وغورها لا تحيل بشيء من مراتب الانبياء والرسل
عليهم الصلاة والسلام بل هي مما تزد بها ما باعتبار تعظيم
اجرامهم من جهة ما يتعارفها من طاعة الصبر وغيره فيها
اعظم دليل على مراتبهم فانهم مبعوثون من عند الله تعالى
ولن تلك القوارق التي ظهرت على ايديهم هي بحضرة خلق الله
تعالى لها تصديقا لهم اذ لو كانا كائنات لهم قوتي على احترازها
ان يفعلوا عن انفسهم ما هو ايسر منها من الامراض والجوع والهم
والحر والبرد وخوف ذلك مما سلم منه كثير من يصدق بالنبوة و
فيها ايضا رتبة صفاء العقول للبلاد يعتقدوا فيها الالهية
بما يرون لهم عليهم الصلاة والسلام من الخوارق والقواض
قوله فقد انصرت على ظهورك وفي الكلام احوث شاهد معه

اشهد في كلام الشيخ رضي الله عنه ونفع به قوله **ولعلها لا**
لاختارها مع اشتغالها على ما ذكرناه جعلها الشرع سريجة
على باقى القلب من الكلام ولم يقبل من احد الايمان الا بها
 اعلم ان الشيخ رضي الله عنه لما علم خيده ادخل من عقائد الايمان
 تحت هذه كلمة الشريعة فخرج له بقوى الظن حكمة جعل الشارع
 هذه الكلمة على الايمان لاجل ما احتوت عليه من عقائد
 الايمان كلها فلقد قال ولعلها ولم يقطع بذلك لانه لو قطع
 لكاه ذلك قطع حكم منه على مراد الله تعالى وموارد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وقد علم ان هذه الشريعة سهلة سمحة ليس
 فيها اعوجاج كما قال صلى الله عليه وسلم ان دين الله تعالى يسير
 قال تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج فاجتاز صلى الله عليه وسلم
 هذه كلمة الشريعة رحمة لامتة دنيا واخرى وبالله التوفيق فان
 قلت كيف جعل الشيخ رضي الله عنه الكلام من عمال القلب وقد
 تقرر ان الكلام من اعمال الجوارح الظاهرة كما هو ظاهر منسوخ في الشرع
 في قوله صلى الله عليه وسلم الكلام ان شهد ان لا اله الا الله و

وان محمد رسول الله وان تعيم الصلاة وان تؤتي الزكاة
 وتصوم رمضان وتحتج الميت ان استطعت اليه سبيلا فالجواب
 ان تقول ليس المراد بالاسلام في كلام الشيخ اسلام شرعي بل مراده
 بالاسلام الدعوى الذي هو الاسلام وهو الانقياد عن
 الادعان بالقلب والامثال لاوامر الله تعالى واجتناب عن
 ناهيه وبالله التوفيق وقوله **فعلى الغافل ان يكتم من ذكرها**
مستحضر لما احتوت عليه من عقائد الايمان حيث يستخرج
معناها بالحواس ودمه وان لم يري لها من الاسرار والعجائب
ان شاء الله تعالى ما لا يدخل تحت حصر وبالله التوفيق لا
يرغوه نسأله سبحانه وتعالى ان يجعلنا واحبا اليه عند
الموت باطقي بكميتي الشهادة عليي بها ويعدنا من
تلاميذ ائمة الهدى والصالين واكتبنا سعائر الصالحين
والاستاذين المكنين ووقفنا للمرجعنا يوم الدين ووصل الله
على سيدنا محمد عدد ما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون
 ورضي الله عن اصحاب رسول الله وعلى اله وصحبه وسلم اجمعين

وعن التابعين وتابعي التابعين اللهم يا حسانا اليوم الدين
 سبحانه ربنا ربنا العز عما يصنون وكلام على المرسلي ولحمد
 الله رب العالمين اللهم يا حسانا اليوم الدين
 المشرقة من في العز ويصوي فيها العزوب وما زاد على من جفوت
 مستحب للجل ما روي في فضله من الاحاديث فمن ذلك قوله صلى
 الله عليه وسلم وصحبه وسلم اكثر من ذكر لا اله الا الله قبل ان
 يحال اليكم وبها وقوله صلى الله عليه وسلم انتم اهل البيت
 الله لانها تخدم الذين بعد ما قالوا يا رسول الله فانه قال نعم
 لاجل انهم قالوا هم واهلهم وقد نص بعض العلماء على ان
 ملازم ذكرها عند دخول المنزلة في الغزاة والاحاديث في فضله
 كثير وقد ذكر الشيخ منها في شرح حمله كافيته فانظر وليهدى
 الشيخ على الاكثاف منها وليس المقصود الذكر باللسان بل مع قلبه
 القلب لانه قتل المنفعة وانما المقصود ذكر الالسان بشرط حفظ
 القلب لئلا ينهم عنها ولهذا قال الشيخ مستحضر لما اخبره عليه من
 عقائد الايمان حيث يمتدح اي يستطاع مع معناها بلحم ودمه

الشيخ في فضله
 المستحضر لما اخبره عليه من
 عقائد الايمان حيث يمتدح اي
 يستطاع مع معناها بلحم ودمه

فهذا هو الذي يري بركتها وسرها وعجايبها كما رواه الشيخ
 وامثاله رضي الله عنهم وكل احد يحصل له من بركتها على قدر همة
 وحضور قلبه مع ربه عز وجل ولهذا قال صلى الله عليه وسلم
 ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى اعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم و
 قال صلى الله عليه وسلم ان الله لا يقبل دعاء من قلبه غافل ولا يستعني
 العاقل على ذلك كله بالالله اذ منه التوفيق والتدين ولهذا قال
 الشيخ رحمه الله عليه وسلم وبالله التوفيق ولا ريب في عدم عبود
 سواه ولا يعني عليك حتى مناسبة دعاء الشيخ لنفسه ولا جليله
 بالتم على كمال الخلال وذلك بالنطق بالشهادتين واستحضار
 العلم بها وليكن هذا اخر ما تصدته من هذا الشرح المبارك
 الغيد نسأل سبحانه ان ينفع به دنيا واخرى وكل من
 اعتنا به من احوالنا المؤمنين وان يجمعنا بفضله مع الشيخ
 ومع سائر المحبة في اعلاه العليين بجاه سيدنا الا وكفى و
 الاخرين سيدنا ونبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم
 وعلى الله واصحابه اجمعين وسلام على جميع الانبياء والمرسلين

والحمد لله رب العالمين واحمد عويزهم فيها سبحانك اللهم
وتحييتهم فيها سلام واحمد عويزهم ان الحمد لله رب العالمين
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم لا اله الا هو والله على
ما نقول وكيل تمت والله اعلم السعي بالتمسك في يوم
الجمعة في وقت ليل او في النهار في العليل في يوم الجمعة
شعبان الماء يصب في

جمع من ماء

كدر كثره نون زمان

تبع فله من كدرها

تولد امه

خمس و

اسم

بالقوة

تم

فك شمس وشو تنول في ارفق
فوتد ابد له رجسهي (سوعا كد الله
فك شمس او مسم تنول
وفاك ابد له رجسهي
فك زيمت شولوا ارج ما جند
شولوا ارج قسط ابد له رجسهي

مولا الله فاطمى الرطرم

فك شولوا ارج ففان فوتد ارج
فك زيمت شولوا ارج

فك زيمت شولوا ارج

فك زيمت شولوا ارج

فك زيمت شولوا ارج

فك زيمت شولوا ارج

